

بَيْتُكَ وَطَائِفُ

سُتُوح

مِنْتَقَى الْخَبِيرِ

مِنْ أَحَادِيثِ سَيِّدِ الْأَخْيَارِ
لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ الدِّينِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ

تَأْلِيفُ

الْإِمَامِ الشُّوْكَانِيِّ

مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنْعَانِيِّ

الْمَوْلُودُ بِصَنْعَاءَ سَنَةِ ١١٧٣ هـ وَالتَّوْفَى بِهَا سَنَةَ ١٢٥٠ هـ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

الجزء الثامن

مِنْ إِصْدَارَاتِ

وَزَارَةِ الشُّؤْنِ وَالْإِسْلَامِيَّةِ وَالْأوقافِ وَالْدِّعْوَةِ وَالْإِسْلَامِيَّةِ

الْمَمْلَكَةِ الْعَرَبِيَّةِ السُّعُودِيَّةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ابواب احكام الردة والاسلام (١))

باب قتل المرتد

١ عن عكرمة « قال أتى أمير المؤمنين على رضى الله عنه بزنادقة فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت أنا لم أحرقهم لنهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بدل دينه فاقتلوه » رواه الجماعة الامسما وليس لابن ماجه فيه سوى « من بدل دينه فاقتلوه » وفى حديث لابي موسى « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له اذهب الى اليمن ثم اتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه ألقى له وسادة وقال انزل واذا رجل عنده موثق قال ما هذا قال كان يهوديا فاسلم ثم تهود قال لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله » متفق عليه . وفى رواية لاحد « قضى الله ورسوله ان من رجع عن دينه فاقتلوه » * ولا يى داود فى هذه القصة « فأتى أبو موسى برجل قد ارتد عن الاسلام فدعاه عشرين ليلة أو قريبا منها فجاء معاذ فدعاه فأبى فضرب عنقه » ٢ وعن محمد بن عبد الله بن عبد القاري قال « قدم على عمر بن الخطاب رجل من قبل أبي موسى فسأله عن الناس فاخبره ثم قال هل من مغربة خبر قال نعم كفر رجل بعد اسلامه قال فما فعلتم به قال قربناه فضر بنا عنقه فقال عمر هلا حبستموه ثلاثا

(١) اى فى بيان الاحاديث التى تستنبط منها احكام الردة . والردة والارتداد كما قال الراغب الرجوع فى الطريق الذى جاء منه لكن الردة تختص بالكفر والارتداد يستعمل فيه وفى غيره اه وقد اورد لكل منهما شاهدا من القرآن فقال قال ان الذى ارتدوا على ادبارهم . وقال يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه وهو الرجوع من الاسلام الى الكفر وكذلك ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر . وقال عز وجل فارتدا على آثارها قصصا . ان الذين ارتدوا على ادبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى . وقال تعالى ويرد على اعقابنا . وقوله تعالى ولا تتردوا على ادباركم اى اذا تحققت امر او عرفتم خيرا فلا ترجعوا عنه . وقوله عز وجل فلما ان جاء البشير القاء على وجهه فارتد بصيرا اى عاد اليه البصر والله أعلم

واطمعتموه كل يوم رغيفا واستبتموه لعله يتوب ويراجع امر الله اللهم اني لم احضر
ولم ارض اذ بلغني « رواه الشافعي »

أثر عمر اخرجه ايضا مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله
ابن عبد القاري عن ابيه قال الشافعي من لا يتأني بالمرتدزعموا أن هذا الاثر عن
عمر ليس بمتمصل ورواه البيهقي من حديث انس قال لما نزلنا على نستر فذكر
الحديث وفيه قدمت على عمر رضي الله عنه فقال يا انس ما فعل الستة الرهط من بكر
ابن وائل الذين ارتدوا عن الاسلام فلاحقوا بالمشركين قتلوا المؤمنين قتلوا بالمعركة
فاسترجع عمر قلت وهل كان سيئهم الا القتل قال نعم قال كنت أعرض عليهم الاسلام
فان أبوا أودعتهم السجن (وفي الباب) عن جابر « ان امرأة ام رومان » وفي التلخيص
أن الصواب أم مروان ارتدت فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بان يعرض عليها
الاسلام فان تابت والا قتلت. أخرجه الدارقطني والبيهقي من طريقين وزاد في أحدهما
فابت ان تسلم فقتلت قال الحافظ واسناداهما ضعيفان وأخرج البيهقي من وجه آخر
ضعيف عن عائشة ان امرأة ارتدت يوم أحد فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان تستاب فان تابت والا قتلت. وأخرج أبو الشيخ في كتاب الحدود عن جابر أنه
صلى الله عليه وآله وسلم استاب رجلا أربع مرات . وفي اسناده العلاء بن هلال وهو
متروك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر . ورواه البيهقي من وجه آخر من
حديث عبد الله بن وهب عن الثوري عن رجل عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسلا
وسمى الرجل نبهان . وأخرج الدارقطني والبيهقي أن أبا بكر استاب امرأة يقال
لها أم قرفة كفرت بعد اسلامها فلم تب قتلها . قال الحافظ وفي السير ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم قتل أم قرفة يوم قريظة وهي غير تلك . وفي الدلائل
عن أبي نعيم ان زيد بن ثابت قتل أم قرفة في سريره الى بني فزارة . قوله
« بزنادقة » بزاي ونون وقاف جمع زنديق بكسر أوله وسكون ثانيه . قال أبو حاتم
السجستاني وغيره الزنديق فارسي معرب أصله زنده كرد أي يقول بدوام الدهر
لان زنده الحياة وكرد العمل ويطلق على من يكون دقيق النظر في الامور وقال
ثعلب ليس في كلام العرب زنديق وانما يقال زندقي لمن يكون شديدا التحيل واذا
أرادوا ما تريد العامة قالوا ملحد ودهري بفتح الدال أي يقول بدوام الدهر واذا

قالوا بالضم أرادوا كبر السن وقال الجوهرى الزنديق من الثوية وفسره بعض الشراح بأنه الذى يدعى مع الله الها آخر وتعقب بأنه يلزم منه أن يطلق على كل مشرك قال الحافظ والتحقيق ما ذكره من صنف فى الملل والنحل أن أصل الزندقة اتباع ديسان ثم ماني ثم مزدك الاول بفتح الدال المهملة وسكون النحوية بعدها صاد مهملة والثانى بتشديد النون وقد نفى والياء خفيفة والثالث بزاي ساكنة ودال مهملة مفتوحة ثم كاف (وواصل) مقاتلهم أن النور والظلمة قديمان وأنها امتزجا فحدث العالم كله منهما فمن كان من أهل الشر فهو من الظلمة ومن كان من أهل الخير فهو من النور وأنه يجب أن يبي في تخليص النور من الظلمة فيلزم ازهاق كل نفس وكان بهرام جد كسر بن على ماني حتى حضر عنده وأظهر له أنه قبل مقاتلته ثم قتله وقتل أصحابه وبقيت منهم بقايا اتبعوا مزدك المذكور وقام الاسلام والزنديق يطلق على من يعتقد ذلك وأظهر جماعة منهم الاسلام خشية القتل فهذا أصل الزندقة . وأطلق جماعة من الشافعية الزندقة على من يظهر الاسلام ويخفى الكفر مطلقا وقال الثوري فى الروضة الزنديق الذى لا ينتحل ديناً . وقد اختلف الناس فى الذين وقع لهم مع أمير المؤمنين على رضى الله عنه ما وقع وسيأتى . قوله « انتهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تعذبوا بمذاب الله » أي لنبيه عن القتل بالنار بقوله لا تعذبوا بمذاب الله وهذا محتمل أن يكون سماعه ابن عباس من النبى صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل أن يكون سماعه من بعض الصحابة . وقد أخرج البخارى من حديث أبي هريرة حديثنا وفيه « وان النار لا يعذب بها الا الله » ذكره البخارى فى الجهاد . وأخرج أبو داود من حديث ابن مسعود فى قصة بلفظ « وانه لا ينبغي أن يعذب بالنار الا رب النار » . قوله « من بدل دينه فاقتلوه » هذا ظاهر العموم فى كل من وقع منه التبديل ولكنه هام ينخص منه من بدله فى الباطن ولم يثبت عليه ذلك فى الظاهر فانه تجرى عليه أحكام الظاهر ويستثنى منه من بدل دينه فى الظاهر ولكن مع الاكراه هكذا فى الفتح قال فيه واستدل به على قتل المرتدة كالمرتد وخصه الحنفية بالذكر ونسكوا بحديث النهي عن قتل النساء وحمل الجمهور النهي على الكافرة الاصلية اذا لم تبشر القتال لقوله فى بعض طرق حديث النهي عن قتل النساء لما رأى امرأة مقتولة

ما كانت هذه لتقاتل ثم نهى عن قتل النساء واحتجوا بأن من الشرطية لانعم المؤنث وتعقب بان ابن عباس راوي الخبر وقد قال بقتل المرتدة وقتل أبو بكر الصديق في خلافته امرأة ارتدت كما تقدم والصحابة متوافرون فلم ينكر عليه أحد ذلك واستدلوا أيضا بما وقع في حديث معاذ «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أرسله إلى اليمن قال له إيا رجل ارتد عن الاسلام قاده فان طاد والافاضرب عنقه وإيا امرأة ارتدت عن الاسلام قاده فان طادت والافاضرب عنقها». قال الحافظ وسنده حسن وهونص في موضع النزاع فيجب المصير اليه ويؤيده اشتراك الرجال والنساء في الحدود كلها الزنا والسرقه وشرب الخمر والغذف ومن صور الزنا رجم المحصن حتى يموت فان ذلك مستثنى من النهى عن قتل النساء فيستثنى قتل المرتدة مثله (واستدل) بالحديث بعض الشافعية على انه يقتل من انتقل من ملة من ملل الكفر الى ملة أخرى واجيب بان الحديث متروك الظاهر فيمن كان كافرا ثم أسلم اتفاقا مع دخوله في عموم الخبر فيكون المراد من بدل دينه الذي هو دين الاسلام لان الدين في الحقيقة هو دين الاسلام قال الله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) ويؤيده أن الكفر ملة واحدة فاذا انتقل الكافر من ملة كفرية الى أخرى مثلها لم يخرج عن دين الكفر ويؤيده أيضا قوله تعالى (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) وقد ورد في بعض طرق الحديث ما يدل على ذلك فاخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس رفعه «من خالف دينه دين الاسلام فاضربوا عنقه» واستدل بالحديث المذكور في الباب على أنه يقتل الزنديق من غير استتابة وتعقب بأنه وقع في بعض طرق الحديث أن أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه استتابهم كما في الفتح من طريق عبد الله بن شريك العامري عن أبيه قال قيل لعلي ان هنا قوما على باب المسجد يزعمون انك ربهم فدهامهم فقال لهم ويلكم ماتقولون قالوا أنت ربنا وخالقنا ورازقنا قال ويلكم إنما أنا عبد مثلكم آكل الطعام كما تأكلون وأشرب كما تشربون ان أطعت الله اثابني ان شاء وان عصيته خشيت أن يعذبني فاتقوا الله وارجعوا فأبوا فلما كان الغد غدوا عليه فجاء قنبر فقال قدوالله رجعوا يقولون ذلك الكلام فقال أدخلهم فقالوا كذلك فلما كان الثالث قال لئن قلم ذلك لأقتلنكم بأخبت قتلة فأبوا إلا ذلك فأمر على

ان يخذلهم أخذودين باب المسجد والقصر وأمر بالخطب أن يطرح في الأخدود ويضرم بالنار ثم قال لهم اني طارحكم فيها أو ترجعوا فأبوا أن يرجعوا فخذف بهم حتى اذا احترقوا قال *

اني اذا رأيت امرا منكرا * أوقدت ناري ودعوت قنبرا

قال الحافظ ان اسناد هذا صحيح وزعم أبو مظفر الاسفرايني في المال والنحل أن الذين أحرقهم على رضي الله عنه طائفة من الروافض ادعوا فيه الالهية وهم السبئية وكان كبيرهم عبد الله بن سبا يهوديا ثم أظهر الاسلام وابتدع هذه المقالة وأما ما رواه ابن أبي شيبة أنهم اناس كانوا يعبدون الاصنام في السمرقند منقطع فان ثبت حمل على قصة أخرى وقد ذهب الشافعي الى أنه يستتاب الزنديق كما يستتاب غيره . وعن أحمد وأبي حنيفة روايتان احدهما لا يستتاب والاخرى ان تكرر منه لم تقبل توبته وهو قول الليث واسحق . وحكى عن أبي اسحق المروزي من أئمة الشافعية قال الحافظ ولا يثبت عنه بل قيل أنه تحريف من اسحق بن راهويه والاول هو المشهور عن المالكية . وحكى عن مالك أنه ان جاء تابيا قبل والا فلا وبه قال أبو يوسف واختاره أبو اسحق الاسفرايني وأبو منصور البغدادي وعن جماعة من الشافعية ان كان داعية لم يقبل والا قبل وحكى في البحر عن العترة وأبي حنيفة والشافعي ومحمد أنها تقبل توبة الزنديق لعموم ان ينتهوا . وعن مالك وأبي يوسف والجباص لا تقبل اذ يعرف منهم التظاهر بتيمة بخلاف ما ينطقون به قال المهدي في رفع الخلاف حيثنذ فيرجع الى القرائن لكن الاقرب العمل بالظاهر وان التمس الباطن لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لمن يستأذنه في قتل منافق «أليس يشهد أن لا اله الا الله» الخبر ونحوه اه . قال في الفتح واستدل من منع من قبول توبة الزنديق بقوله تعالى (الا الذين تابوا وأصلحو) فقال الزنديق لا يطلع على اصلاحه لان الفساد انما أتى بما أسره فاذا أطلع عليه وأظهر الاقلاق عنه لم يرد على ما كان عليه ولقوله تعالى (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم) وأجيب بأن المراد من مات منهم علي ذلك كما فسر ابن عباس أخرجه عنه ابن أبي حاتم وغيره . واستدل لمن قال بالقبول بقوله تعالى (اتخذوا ايمانهم جنة) فدل على ان اظهار الايمان يحسن من القتل قال الحافظ وكاهم أجمعوا على أن أحكام الدنيا

على الظاهر والله يتولى السرائر وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لا سامة « هلا شقت عن قلبه » وقال للذى ساره في قتل رجل « أليس يصلي قال نعم قال او املك الذين نهيت عن قتلهم » وقال صلى الله عليه وآله وسلم لحالد لما استأذنه في قتل الذي انكر القسمة « انى لم أؤمر بأن أتقب عن قلوب الناس » وهذه الاحاديث في الصحيح والاحاديث في هذا الباب كثيرة . قوله « ثم أتبعه » بهزة ثم مثناة ساكنة . قوله « معاذ بن جبل » بالنصب أي بعنه بعده ظاهره أنه ألحقه به بعد أن توجه ووقع في بعض النسخ وأتبعه بهزة وصل وتشديد المثناة ومعاذ بالرفع . قوله « فلما قدم عليه » في البخارى في كتاب المغازى ان كلا منهما كان على عمل مستقل وان كلا منهما كان اذا سار في أرضه بقرب من صاحبه أحدث به عهدا وفي أخرى له فجلا يزاوران . قوله « وسادة » هي ما تجمل تحت رأس النائم كذا قال النووي قال وكان من عادتهم أن من أرادوا اكرامه وضعوا الوسادة تحته مبالغة في اكرامه . قوله « واذا رجل عنده » الخ هي جملة حالية بين الامر والجواب قال الحافظ ولم أقف على اسمه . قوله « قضاء الله » خبر مبتدأ محذوف ويجوز النصب . قوله « فضرب عنقه » في رواية للطبراني قاني بمحط فأنهب فيه النار فكشفه وطرحه فيها ويمكن الجمع بأنه ضرب عنقه ثم ألقاه في النار قوله « هل من مغربة خير » بضم الميم وسكون الغين المعجمة وكسر الراء وفتحها مع الاضافة فهما معناه هل من خير جديد من بلاد بعيدة قال الرافعي شيوخ الموطأ فتحوا الغين وكسروا الراء وشددوها . قوله « هلا حبستموه » الخ وكذلك قوله في الحديث الاول فدعاه عشرين ليلة الخ استدل بذلك من أوجب الاستتابة للمرتد قبل قتله وقد قدمنا في أول الباب ما في ذلك من الادله قال ابن بطال اختلفوا في استتابة المرتد فقيل يستتاب فان تاب والا قتل وهو قول الجمهور وقيل يجب قتله في الحال واليه ذهب الحسن وطاوس وبه قال أهل الظاهر ونقله ابن المنذر عن معاذ وعبيد بن عمير وعليه يدل تصرف البخارى فانه استظهر بالآيات التي لا ذكر فيها للاستتابة والتي فيها أن التوبة لا تنفع وبعموم قوله « من بدل دينه فاقتلوه » وبقصة معاذ المذكورة ولم يذكر غير ذلك . قال الطحاوى ذهب هؤلاء الى أن حكم من ارتد عن الاسلام حكم الحربى الذى بانفته الدعوة فانه

يقاتل من قبل أن يدعى قالوا وإنما تشرع الاستتابة لمن خرج عن الاسلام لا عن بصيرة فأما من خرج عن بصيرة فلا ثم نقل عن أبي يوسف موافقتهم لكن ان جاء مبادرا بالتوبة خلى سبيله وركل أمره الى الله . وعن ابن عباس ان كان أصله مسلماً لم يستتب والا استتب واستدل ابن القصار لقول الجمهور بالاجماع يعني السكوني لان عمر كتب في أمر المرتد هلا حبستموه ثلاثة أيام ثم ذكر الاثر المذكور في الباب ثم قال ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة كأنهم فهموا من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من بدل دينه فاقتلوه أى ان لم يرجع وقد قال تعالى (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) . واختلف القائلون بالاستتابة هل يكتفى بالمرّة أم لا بد من ثلاث وهل الثلاث في مجلس أو في يوم أو في ثلاثة أيام ونقل ابن بطل عن أمير المؤمنين على رضي الله عنه أنه يستتاب شهراً وعن النخعي يستتاب أبداً *

باب ما يصير به الكافر مسلماً

١ عن ابن مسعود قال « ان الله عز وجل ابتعث نبيه لادخال رجل الجنة فدخل الكنيسة فاذا يهود واذا يهودى يقرأ عليهم التوراة فلما أتوا على صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمسكوا وفي ناحيتها رجل مريض فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما لكم أمسكن فقال المريض انهم أتوا على صفة نبي فأمسكوا ثم جاء المريض يحبو حتى أخذ التوراة فقرأ حتى أتى على صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأتمه فقال هذه صفتك وصفة أمتك أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه لوا أخاكم » رواه أحمد * ٢ وعن أبي صخر العقيلي قال « حدثني رجل من الاعراب قال جلبت جلوبة الى المدينة في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما فرغت من بيعتي قلت لالتين هذا الرجل ولا سمعن منه قال فتلقاني بين أبي بكر وعمر يشون فتبعتهما في اقفاهم حتى أتوا على رجل من اليهود فاشرا التوراة يقرؤها بعزى بها نفسه علي ابن له في الموت كاحسن الفتيان وأجمله فقال رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة هل تجد في كتابك هذا صفتي ومخرجي فقال برأسه هكذا أي لا فقال ابنه أي والله الذي أنزل التوراة أنا اتجد في كتابنا صفتك ومخرجك أشهد أن لا إله إلا الله وانتك رسول الله فقال أقيموا اليهودي عن أخيك ثم ولي دفته وجنته والصلاة عليه» رواه أحمد *
 ٣ وعن أنس «أن يهوديا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أشهد أنك رسول الله ثم مات فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوا علي صاحبكم» رواه أحمد في رواية مهنا محتجا به * وعن ابن عمر قال «بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة فدعاهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فعملوا يقولون صبا لنا صبا لنا فوجعل خالد يقتل ويأمر ودفع إلى كل رجل منا أسيره حتي إذا أصبح أمر خالد أن يقتل كل رجل منا أسيره فقلت والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اللهم اني أبرأ إليك مما صنع خالد مرتين» رواه أحمد والبخاري وهو دليل على أن الكناية مع النية كسريح لفظ الاسلام ❦

حديث ابن مسعود أخرجه أيضا الطبراني قال في مجمع الزوائد في اسناده عطاء بن السائب وقد اختلط . وحديث أبي صخر العقيلي قال في مجمع الزوائد أبو صخر لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح . وقال ابن حجر في المنفعة قلت اسمه عبد الله بن قدامة وهو مختلف في صحبته وجزم البخاري ومسلم وابن حبان وغيرهم بأن له صحبة ثم ذكر ابن حجر في المنفعة الاضطراب في اسناده . وحديث أنس قال في مجمع الزوائد أخرجه أبو يعلى باسناد رجاله رجال الصحيح والاحاديث المذكورة في الباب بعضها يشهد لبعض وقد ورد في معناها أحاديث . منها ما أخرجه في الموطأ عن رجل من الانصار «أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بجارية له فقال يا رسول الله على رقبة مؤمنة أفأعتق هذه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتشهدين أن لا إله إلا الله قالت نعم قال أتشهدين أن محمداً رسول الله قالت نعم قال أتؤمنين بالبعث بعد الموت قالت نعم قال اعتقها» وأخرج أبو داود والنسائي من حديث الشريفة

ابن سويد الثقفي «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لجارية من ربك قالت
الله قال فمن أنا قالت رسول الله قال اعتقها فإنها مؤمنة» وأخرج مسلم ومالك في
الموطأ وأبو داود والنسائي من حديث معاوية بن الحكم السلمي «أن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قال لجارية أراد معاوية بن الحكم أن يعتقها عن كفارة
أبى الله فقالت في السماء فقال من أنا قالت انت رسول الله فقال اعتقها» وأخرج
نحوه أبو داود من حديث أبي هريرة ومثل ذلك أحاديث «أمرت أن أقاتل
الناس حتي يقولوا لا اله الا الله» كما في الامهات عن جماعة من الصحابة .
قوله «أبعت الله نبيه» أي بعته الله من بيته ليحصل بذلك ادخال رجل الجنة
وهو الرجل المريض في الكنيسة فان دخوله صلى الله عليه وآله وسلم اليها كان
سبب اسلامه الذي صار سبباً في دخوله الجنة . قوله «لوا أخاكم فيه» الامر
لمن كان من المسلمين في حضرته صلى الله عليه وآله وسلم بأن يلوا أمر ذلك الرجل
المريض لانه قد صار بسبب نكلمه بالشهادتين أخاً لهم . قوله «وجنته» الجن
بالجيم ونونين القبر ذكره في النهاية . قوله «صبأنا صبأنا» أي دخلنا في دين
الصابئة وكان أهل الجاهلية يسمون من أسلم صابئاً وكانهم قالوا أسلمنا أسلمنا
والصابئة في الاصل الخارج من دين الى دين قال في القاموس صبأ كنع وكرم
صبأ وصبوا خرج من دين الى دين اهـ . قوله «بما صنع خالد» تبرأ صلى
الله عليه وآله وسلم من صنع خالد ولم يتبرأ منه وهكذا ينبغي أن يقال لمن فعل
ما يخالف الشرع ولا سيما اذا كان خطأ وقد استدلل المصنف بأحاديث الباب
على أنه يصير الكافر مسلماً بالتكلم بالشهادتين ولو كان ذلك على طريق الكناية
بدون تصريح كما وقع في الحديث الآخر . وقد وردت أحاديث صحيحة قاضية
بأن الاسلام مجموع خصال . أحدها التللف بالشهادتين منها حديث ابن عمر عند
مسلم وأبي داود والترمذي والنسائي قال حدثني عمر بن الخطاب قال «بينما نحن
جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم اذ طلع عليه رجل
يد يياض الثياب شديد سواد الشعر» وفيه فقال «يا محمد اخبرني عن الاسلام
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن
تعبد الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحوم رمضان وتحج البيت ان

استطاعت اليه سبيلا » ومنها ما أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وفيه « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاسلام أن تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان » ومنها ما أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان » ومنها ما أخرجه الشيخان ومالك في الموطأ وأبو داود والنسائي من حديث طلحة ابن عبد الله أنه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل فسأله عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خمس صلوات في اليوم والليلة وصيام رمضان » وذكر له الزكاة . وأخرج النسائي عن بهز بن حكيم « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن آيات الاسلام فقال أن تقول أسلمت وجهي وتخليت وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة » وأخرج النسائي عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمانه الناس على دماءهم وأموالهم » وأخرج الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » وأخرج مسلم من حديث جابر والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي من حديث أبي موسى نحو ذلك . وأخرج الشيخان من حديث عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله تعالى » وأخرج البخاري والترمذي وأبو داود والنسائي من حديث انس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فاذا شهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله واستقبلوا قبلتنا وكلوا ذبيحتنا وصلوا صلاتنا حرمت علينا دماؤهم وأموالهم الابحقة » ولفظ البخاري « من شهد أن لا اله الا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا وكل ذبيحتنا فهو المسلم له ما للمسلم وعليه ما على المسلم » فهذه الاحاديث ونحوها تدل على أن الرجل لا يكون مسلماً الا اذا فعل جميع الامور المذكورة

فيها . والاحاديث الاولى تدل على أن الانسان يصير مسلماً بمجرد النطق بالشهادتين . قال الحافظ في الفتح عند الكلام على حديث « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله » في باب قتل من أبي من قبول الفرائض من كتاب استنابة المرتدين والمعاندين ما لفظه وفيه منع قتل من قال لا اله الا الله ولو لم يزد عليها وهو كذلك لكن هل يصير بمجرد ذلك مسلماً الراجح لا بل يجب الكف عن قتله حتى يختبر فان شهد بالرسالة والتزم أحكام الاسلام حكمه باسلامه والى ذلك الاشارة بالاستثناء بقوله لا يحق الاسلام . قال البغوي الكافر اذا كان وثنياً أو ثنوبياً لا يقر بالوحدانية فاذا قال لا اله الا الله حكمه باسلامه ثم يجبر على قبول جميع الاحكام ويبرأ من كل دين خالف الاسلام وأما من كان مقرباً بالوحدانية منسكراً للنبوة فانه لا يحكم باسلامه حتى يقول محمد رسول الله فان كان يعتقد ان الرسالة المحمدية الى العرب خاصة فلا بد أن يقول الى جميع الخلق فان كان كفره بمجود واجب أو استباحة محرم فيحتاج الى ان يرجع عن اعتقاده . قال الحافظ ومقتضى قوله يجبر أنه اذا لم يلتزم يجري عليه حكم المرتد وبه صرح القفال واستدل بحديث الباب وادعى انه لم يرد في خبر من الاخبار امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وهي غفلة عظيمة فان ذلك ثابت في الصحيحين في كتاب الايمان منهما كما قدمنا الاشارة الى ذلك انتهى *

باب صحة الاسلام مع الشرط الفاسد

١- عن نصر بن عاصم الليثي عن رجل منهم « أنه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأسلم على أن يصلي صلاتين فقبل منه » رواه أحمد * وفي لفظ آخر له « على أن لا يصلي الصلاة فقبل منه » * ٢ وعن وهب قال « سألت جابر عن شأن ثقيف اذا بايعت فقال اشترطت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن لا صدقة عليها ولا جهاد وأنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك يقول سيتصدقون ويجاهدون » رواه أبو داود * ٣ وعن أنس « ان رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم قال لرجل أسلم قال أجدني كارها قال أسلم وان كنت كارها «
رواه أحمد *

هذه الأحاديث فيها دليل على أنه يجوز مبايعة الكافر وقبول الاسلام منه
وان شرط شرطاً باطلاً وانه يصح اسلام من كان كارها . وقد سكت أبو داود
والمنذري عن حديث وهب المذكور وهو وهب بن منبه واسناده لا بأس به
وأخرج أبو داود أيضاً من حديث الحسن البصري عن عثمان بن أبي العاص ان
وقد ثقيف لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزلهم المسجد ليكون أرق
لقلوبهم فاشترطوا عليه أن لا يحشروا ولا يعشروا ولا يجبروا فقال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم لكم أن لا تحشروا ولا تعشروا ولا خير في دين ليس فيه
ركوع . قال المنذري قد قيل ان الحسن البصري لم يسمع من عثمان بن أبي العاص
والمراد بالحشر جمعهم الى الجهاد والتغير اليه وبقوله يعشروا أخذ العشور من أموالهم
صدقة وبقوله ولا يجبروا بفتح الجيم وضم الباء الموحدة المشددة وأصل التجبية
أن يقوم الانسان مقام الراكع وأردوا أنهم لا يصلون . قال الخطابي ويشبه أن يكون
أنما سمح لهم بالجهاد والصدقة لأنهما لم يكونا بعد واجبتين في العاجل لان الصدقة
أنما تجب بانقطاع الحول والجهاد أنما يجب بمحضوره وأما الصلاة فهي راتبة فلم يجز
أن يشترطوا تركها انتهى ويعكر على ذلك حديث نصر بن عاصم المذکور في الباب
فان فيه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل من الرجل أن يصلي صلاتين
فقط أو صلاة واحدة على اختلاف الروايتين ويبقى الاشكال في قوله في الحديث الذي
ذكرناه «لا خير في دين ليس فيه ركوع» فان ظاهره يدل على انه لا خير في اسلام
من أسلم بشرط أن لا يصلي ويمكن أن يقال ان نفي الخيرية لا يستلزم عدم جواز قبول
من أسلم بشرط أن لا يصلي وعدم قبوله صلى الله عليه وآله وسلم لذلك الشرط من ثقيف
لا يستلزم عدم جواز القبول مطلقاً *



باب تبع الطفل لآبويه في الكفر ولمن أسلم منهما في

الاسلام وصحة اسلام المميز


١- عن أبي هريرة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة جماء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها» الآية متفق عليه * وفي رواية متفق عليها أيضا قالوا «يا رسول الله أفرأيت من يموت منهم وهو صغير قال الله أعلم بما كانوا عاملين * ٢ وعن ابن مسعود «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أراد قتل عقبة ابن أبي معيط قال من للصبيّة قال البار» رواه أبو داود والدارقطني في الأفراد وقال فيه «النار لهم ولا بيهم» ٣ وعن أنس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من الناس مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم» رواه البخاري وأحمد وقال فيه «ما من رجل مسلم» وهو عام فيما إذا كانوا من مسلمة أو كافرة قال البخاري فكان ابن عباس مع أنه من المستضعفين ولم يكن مع أبيه على دين قومه ❦

حديث ابن مسعود سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال إسناده ثقات الا علي بن حسين الرقي وهو صدوق كما قال في التقريب وأخرج نحوه البيهقي من طريق محمد بن يحيى بن سهل بن أبي خيثمة عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أقبل بالأسارى فكان يعرق الظبية أمر عاصم بن ثابت فضرب عنق عقبة بن أبي معيط صبرا فقال من للصبيّة يا محمد قل النار لهم ولا بيهم : قوله «على الفطرة» للفطرة معان منها الخلقة ومنها الدين قال في القاموس والفطرة صدقة الفطر والخلقة التي خاق عليها المولود في رحم أمه والدين انتهى . والمناسب هنا هو المعنى الآخر أعني الدين أي كل مولود يولد على الدين الحق فإذا لزم غيره فذلك لأجل ما يعرض له بعد الولادة من التغيرات من جهة آبويه أو سائر من

يريه. قوله «جمعا» بفتح الجيم وسكون الميم بعدها عين مهملة قال في القاموس والجماء الناقة المهزولة ومن البهائم التي لم يذهب من بدنها شيء انتهى. والمراد هنا المني الآخر لقوله هل تحسون فيها من جدعاء والجدع قطع الاثقب أو الاذن أو اليد أو الشفة كما في القاموس قال والجدعة محركة ما بقي بعد التقطع انتهى. والمعنى ان البهائم كما أنها تولد سليمة من الجدع كاملة الحلقة وإنما يحدث لها نقصان الحلقة بعد الولادة بالجدع ونحوه كذلك أولاد الكفار يولدون على الدين الحق الكامل وما يعرض لهم من التلبس بالاديان المخالفة له وإنما هو حادث له بعد الولادة بسبب الابوين ومن يقوم مقامهما. وحديث أبي هريرة فيه دليل على أن أولاد الكفار يحكم لهم عند الولادة بالاسلام وأنه اذا وجد الصبي في دار الاسلام دون أبويه كان مسلما لأنه إنما صار يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا بسبب أبويه فإذا عدما فهو باق على ما ولد عليه وهو الاسلام: قوله «الله أعلم بما كانوا عاملين» فيه دليل على أن أحكام أولاد الكفار عند الله اذا ماتوا صفارا غير متعينة بل منوطة بعمله الذي كان يعمل له لعاش. وفي حديث ابن مسعود المذكور دليل على أنهم من أهل النار لقوله فيه النار لهم ولا يبيهم ويشكل ذلك على مذهب العدلية لادم وقوع موجب التعذيب منهم **والحاصل** ان مسألة أطفال الكفار باعتبار امر الآخرة من الممارك الشديدة لاختلاف الاحاديث فيها ولها ذبول مطولة لا يتسع لها المقام. وفي الوقف عن الجزم باحد الأمرين سلامة من الوقوع في مضيق لم تدع اليه حاجة ولا الجأت اليه ضرورة وأما باعتبار أحكام الدنيا فقد ثبت في صحيح البخاري في باب أهل الدار من كتاب الجهاد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن أولاد المشركين هل يقتلون مع آبائهم فقال هم منهم. قال في الفتح أي في الحكم في تلك الحالة وليس المراد أباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل المراد اذا لم يمكن الوصول الي الآباء الا بوطء الذرية فاذا أعيبوا لاختلاطهم بهم جاز قتلهم انتهى. وأخرج أبو داود ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما بعث الى ابن أبي الحقيق نهى عن قتل النساء والصبيان ويحمل هذا على أنه لا يجوز قتلهم بطريق القصد. وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة أتى بامرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقاتل ونهى عن قتل النساء

والصبيان . وأخرج نحوه أبو داود في المراسيل من حديث عكرمة وقد ذهب مالك والإوزاعي إلى أنه لا يجوز قتل النساء والصبيان بحال حتى لو تترس أهل الحرب بالنساء والصبيان لم يجز رميهم ولا تحريقهم . وذهب الشافعي والكوفيون وغيرهم إلى الجمع بما تقدم وقالوا إذا قاتلت المرأة جاز قتلها ويؤيد ذلك ما أخرجه أبو داود والنسائي وأبو حبان من حديث رباح بن الربيع التميمي قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة فرأى الناس مجتمعين فرأى امرأة مقتولة فقال ما كانت هذه لتقاتل فإن مفهومه أنها لو قاتلت لقتلت وقد تفل ابن بطال وغيره الاتفاق على منع القصد إلى قتل النساء والولدان وأما حديث أنس المذکور في الباب فمحله كتاب الجناز وأما ذكره المصنف هنا للاستدلال به على أن الولد يكون مسلماً باسلام أحد أبويه لما في قوله « مامن الناس مسلم يموت له ثلاثة من الولد » فإنه يقتضي أن من كان له ذلك المقدار من الأولاد دخل الجنة وإن كانوا من امرأة غير مسلمة ونفعهم لا ييهم في ذلك الأمر أنما يصح بعد الحكم باسلامهم لاجل اسلام أبيهم *

٤ وعن جابر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فإذا أعرب عنه لسانه فاما شاكراً وأما كفوراً » رواه أحمد * ٥ وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه عرض الاسلام على ابن صياد صغيراً فروى ابن عمر « أن عمر بن الخطاب انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في رهط من أصحابه قبل ابن صياد حتى وجدوه يلعب مع الصبيان عند أطعم بني مغالة وقد قارب ابن صياد يومئذ الحلم فلم يشعر حتى ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظهره بيده ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لابن صياد أتشهد أني رسول الله فنظر إليه ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الاميين فقال ابن صياد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتشهد أني رسول الله فرفعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال آمنت بالله وبرسوله » وذكر الحديث متفق عليه * ٦ وعن عروة قال « أسلم على وهو ابن ثمان سنين » أخرجه البخاري في تاريخه . وأخرج أيضاً عن جعفر بن محمد عن أبيه قال قتل على رضي الله عنه وهو ابن ثمان وخمسين سنة قلت وهذا يبين اسلامه صغيراً لانه أسلم في أوائل

المبحث ٧* وروي عن ابن عباس قال « كان علي رضي الله عنه أول من أسلم من الناس بعد خديجة » رواه أحمد . وفي لفظ « أول من صلى علي رضي الله عنه » رواه الترمذي ٨* وعن عمرو بن مرة عن أبي حمزة عن رجل من الانصار قال « سمعت زيد بن أرقم يقول أول من أسلم علي رضي الله عنه قال عمرو بن مرة فذكرت ذلك لأبراهيم النخعي قال أول من أسلم أبو بكر الصديق » رواه أحمد والترمذي وصححه . وقد صح أن من مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم الي وفاته نحو ثلاث وعشرين سنة وأن علياً رضي الله عنه عاش بعده نحو ثلاثين سنة فيكون قد عمر بعد اسلامه فوق الخمسين وقد مات ولم يبلغ الستين فعلم انه أسلم صغيراً  *

حديث جابر أصله في الصحيحين . وحديث ابن عمر الذي ذكره المصنف في شأن ابن صياد لم يذكر من أخرجه ولم تجر له طاعة بذلك وهو في الصحيحين وسنن أبي داود والترمذي والموطأ . وفي بعض النسخ قال متفق عليه « ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ماذا ترى قال يأتيني صادق وكاذب فقال صلى الله عليه وآله وسلم خلط عليك الأمر ثم قال له صلى الله عليه وآله وسلم اني قد خبأت لك خبيثاً فقال ابن صياد هو الدخ فقال صلى الله عليه وآله وسلم أخساً فلن تعدو قدرك فقال عمر ذرني يا رسول الله أضرب عنقه فقال صلى الله عليه وآله وسلم ان يكن هو فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله » زاد الترمذي بعد قوله « خبأت لك خبيثاً » وخبأ له يوم تأتي السماء بدخان مبين » وحديث عروة مرسل وكذلك حديث جعفر بن محمد عن أبيه . وحديث ابن عباس قال الترمذي بعد إخراج هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه من حديث شعبة عن أبي بلج الأيمن حديث محمد بن حميد وأبو بلج اسمه يحيى بن أبي سليم . وقال بعض أهل العلم أول من أسلم من الرجال أبو بكر وأسلم علي وهو غلام ابن ثمان سنين وأول من أسلم من النساء خديجة انتهى : وحديث زيد بن أرقم قال الترمذي بعد إخراج هذا حديث حسن صحيح انتهى . وفي إسناده ذلك الرجل الجاهل ولم يقع التصريح بأنه من الصحابة حتى تغفر جهالته كما قررنا ذلك غير

(م ٣ - ج ٨ نيل الاوطار)

مرة بل روايته بواسطه تدل على انه ليس من الصحابة فلا يكون حديثه
حيث تصحيحها ولا حسنا . وأما قول ابراهيم النخعي فهو مرسل فلا يصلح لمعارضه ما رواه
زيد بن أرقم وابن عباس . وقد أخرج الترمذى أيضا عن أنس بن مالك قال بعث
النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الاثنين وصلى على رضى الله عنه يوم الثلاثاء
قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث مسلم الاعور ومسلم
الاعور ليس عندهم بذاك القوي . وقد روى هذا عن مسلم عن حبة عن على بن
هذا اه والاولى الجمع بين ما ورد مما يقتضى أن عليا أول الناس اسلاما وان أبا
بكر أولهم اسلاما بأن يقال على كان أول من أسلم من الصبيان وأبو بكر أول من
أسلم من الرجال وخديجة أول من أسلم من النساء . قوله « حق يعرب عنه
لسانه » فيه دليل على أنه لا يحكم للصبى ما دام غير مميز الا بدين الاسلام فاذا
أعرب عنه لسانه بعد تمييزه حكم عليه بالملة التى يختارها . قوله « قبل ابن صياد »
بكسر القاف وفتح الموحدة أى جته . وابن صياد اسمه صاف وأصله من اليهود
وقد اختلف الناس في أمر ابن صياد اختلافا شديدا وأشكل أمره حتى قيل فيه
كل قول . وظاهر الحديث المذكور أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان مترددا
في كونه هو الدجال أم لا وما يدل على أنه هو الدجال ما أخرجه الشيخان
وأبو داود عن محمد بن المنكدر قال كان جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن
صياد الدجال فقلت انحلف بالله فقال انى سمعت عمر بن الخطاب يحلف على
ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا ينكره وقد أجيب عن التردد منه
صلى الله عليه وآله وسلم بجوابين الاول أنه تردد صلى الله عليه وآله وسلم
قبل أن يعلمه الله بأنه هو الدجال فلما أعلمه لم ينكر على عمر حلفه والثانى أن
العرب قد تخرج الكلام مخرج الشك وان لم يكن فى الخبر شك . وما يدل على
أنه هو الدجال ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن ابن عمر قال « لقيت
ابن صياد يوما ومعه رجل من اليهود فاذا عينه قد طفت وهي خارجة مثل عين
الحمار فلما رأيته قلت انشدك الله يا ابن صياد متى طفت عينك قال لا أدري
والرحمن قلت كذبت وهي فى رأسك قال فمسحها ونخر ثلاثا فزعم اليهودى انى
ضربت يدى صدره وقلت اخسأ فلم تعد قدرك فذكرت ذلك لحفصة فقالت

حفصة اجتب هذا الرجل قانا نتحدث أن الدجال يخرج عند غصبة بغضبا» وأخرج مسلم هذا الحديث بمناه من وجه آخر عن ابن عمر ولفظه «لقيته مرتين فذكر الاولى ثم قال ثم لقيته لقية أخرى وقد نفرت عنه فقلت متى فلت عينك ما أرى فقال لا أدري فقلت لا تدري وهي في رأسك قال ان شاء الله فعلها في عصاك هذه ونخر كاشد نخر حمار سمعت فزعم اصحابي اني ضربته بمصا كانت معي حتى تكسرت وأنا والله ما شعرت قال وجاء حتى دخل علي حفصة فحدثنا فقات ما تريد اليه ألم نسمع انه قد قال صلى الله عليه وآله وسلم أول ما يبعثه على الناس غضب بغضبه» ثم قال ابن بطال فان قيل هذا أيضا يدل على التردد في أمره فالجواب أنه قد وقع الشك في أنه الدجال الذي يقتله عيسى بن مريم ولم يقع الشك في أنه أحد الدجالين الكذابين الذين انذر بهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله «ان بين يدي الساعة دجالين كذابين» وهو في الصحيحين وتعقبه الحافظ بأن الظاهر ان حفصة وابن عمر أرادا الدجال الأكبر واللام في القصة الواردة عنهما للعهد لا للجنس وكذلك حلف عمر وجابر السابق على أن ابن الصياد هو الدجال. وقد أخرج أبو داود بسند صحيح ان ابن عمر كان يقول والله لا أشك أن المسيح الدجال هو ابن صياد. وأخرج مسلم عن أبي سعيد قاتل صحبني ابن صياد الى مكة فقال ماذا لقيت من الناس يزعمون أني الدجال الست سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول انه لا يولد له قلت بلى قال فانه قد ولد لي قال أو لست سمعته يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلى قال فقد ولدت بالمدينة وأنا أريد مكة وأخرج مسلم أيضا عن أبي سعيد أنه قال له ابن صياد هذا عذرت الناس مالي وأنتم يا أصحاب رسول الله ألم يقل نبي الله أن الدجال يهودي وقد أسلمت فذكر نحو الاول. وفي مسلم أيضا عن أبي سعيد أنه قال له ابن صياد لقد هممت أن آخذ حبلا فأعلقه بشجرة ثم اختنق به مما يقول الناس يا أبا سعيد من خفي عليه حديث رسول الله ما خفي عليكم يا معشر الانصار ثم ذكر نحو ما تقدم وزاد قال أبو سعيد حتى كدت أعذره. وفي آخر كل من الطرق أنه قال اني لاعرفه وأعرف مولده وابن هو الآن قال أبو سعيد فقلت له تبا لك سائر اليوم وأجاب البيهقي بأن سكوت

النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي حلف عمر يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان متوقفا في أمره ثم جاءه التثبت من الله تعالى بأنه غيره على ما تقتضيه قصة نعيم الداري وبه تمسك من جزم بأن الدجال غير ابن صياد وطريقه أصح وتكون الصفة التي في ابن صياد وافقت ما في الدجال وقد أخرج قصة نعيم مسلم من حديث فاطمة بنت قيس قال البيهقي وفيها أن الدجال إلا كبر الذي يخرج في آخر الزمان غير ابن صياد وكان ابن صياد أحد الدجالين الكذابين الذين أخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بخروجهم وقد خرج أكثرهم وكان الذين يحزمون بأن ابن صياد هو الدجال لم يسمعوا قصة نعيم وقد خطب بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكر أن نعيم أخبره أنه لقي هو وجماعة معه في دير في جزيرة لعب بهم الموح شبرا حتى وصلوا إليها رجلا كاعظم أنسان رأوه قط خلقا وأشدّه وثاقا مجموعة يداه إلى عنقه بالحديد فقالوا له ويحك ما أنت فذكر الحديث وفيه أنه سأله عن نبي الاميين هل بعث وانه قال إن تطيعوه فهو خير لكم وفيه أنه قال اني مخبركم عني انا المسيح الدجال واني أوشك أن يؤذن لي في الخروج فاخرج فاسير في الارض فلا ادع قرية الا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة. وفي بعض طرقه أنه شيخ قال الحافظ وسندها صحيح . وهذا الحديث ينافي ما استدل به على ان ابن صياد هو الدجال ولا يمكن الجمع أصلا اذ لا يلتزم أن يكون من كان في الحياة النبوية شبه المحتلم ويجتمع به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويسأله أن يكون شيخا في آخرها مسجونا في جزيرة من جزائر البحر موثوقا بالحديد يستفهم عن خبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل خرج أم لا فينبغي أن يحمل حلف عمر وجابر على أنه وقع قبل علمهما بقصة نعيم قال ابن دقيق العيد في أوائل شرح الامام ما مآخضه اذا أخبر شخص بحضرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أمر ليس فيه حكم شرعي فهل يكون سكوته صلى الله عليه وآله وسلم دليلا على مطابقتها ما في الواقع كما وقع لعمر في حلفه علي ابن صياد أنه الدجال كما فهمه جابر حتي صار يحلف عليه ويستند الي حلف عمر او لا يدل فيه نظر قال والآخر قرب عندي أنه لا يدل لان مأخذ المسألة ومناطها هو العصمة من التقرير على باطل وذلك يتوقف على تحقق البطلان ولا يكفي فيه عدم تحقق الصحة قال الخطابي اختلف السلف في أمر ابن

صياد بعد كبره فروى أنه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا وجهه حتى يراه الناس وقيل لهم اشهدوا . وقال النووي قال العلماء قصة ابن صياد مشكاة وأمره مشتبه ولكن لا شك أنه دجال من الدجاجة والظاهر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يوح إليه في أمره بشيء وإنما أوحى إليه بصفات الدجال وكان في ابن صياد قرائن محتملة فلذلك كان صلى الله عليه وآله وسلم لا يقطع في أمره بشيء انتهى . وقد أخرج أبو نعيم الاصبهاني في تاريخ اصبهان ما يؤيد كون ابن صياد هو الدجال عن حسان بن عبد الرحمن عن أبيه قال لما افتتحنا اصبهان كان بين عسكرنا وبين اليهود فرسخ فكنا نأتيها فتمتار منها فأتينا يوما فإذا اليهود يزقنون فسألت صديقا لي منهم فقال هذا ملكنا الذي استفتح به العرب فدخلت فبت على سطح فصليت الغداة فلما طلعت الشمس اذ الوهج من قبل العسكر فظرت فإذا هو ابن صياد فدخل المدينة فلم يعد حتى الساعة . قال الحافظ في الفتح بعد أن ساق هذه القصة وعبد الرحمن بن حسان ما عرفته والباقون ثقات وقد أخرج أبو داود بسند صحيح عن جابر قال فقدنا ابن صياد يوم الحرة وفتح اصبهان كان في خلافة عمر كما أخرجه أبو نعيم في تاريخها وقد أخرج الطبراني في الاوسط من حديث فاطمة بنت قيس مرفوعا ان الدجال يخرج من اصبهان وأخرجه أيضا من حديث عمران بن حصين وأخرجه أيضا بسند صحيح كما قال الحافظ من حديث أنس لكن عنده من يهودية اصبهان قال أبو نعيم وإنما سميت يهودية اصبهان لأنها كانت تختص بسكنى اليهود قال الحافظ في الفتح وأقرب ما يجمع بين ما تضمنه حديث نعيم وكون ابن صياد هو الدجال ان الدجال بعينه هو الذي شاهده نعيم موثقا وان ابن صياد هو سلطان تبدي في صورة الدجال في تلك المدة الى أن توجه الى اصبهان فاستمر مع قريبه الى أن تجيء المدة التي قدر الله تعالى خروجه فيها . وقصة نعيم السابقة قد توهم بعضهم من عدم إخراج البخاري لها أنها غريبة وهو وهم فاسد وهي ثابتة عند أبي داود من حديث أبي هريرة وعند ابن ماجه عن فاطمة بنت قيس . وأخرجها أبو يعلى عن أبي هريرة من وجه آخر . وأخرجها أبو داود بسند حسن من حديث جابر وغير ذلك وفي هذا المقدار كفاية وإنما تكلمنا على قصة ابن صياد مع كون المقام ليس مقام الكلام عليها لأنها

من المشكلات المعضلات التي لا يزال أهل العلم يسألون عنها قارداً أن نذكر هنا ما فيه تحليل ذلك الاشكال وحسم مادة ذلك الاعضال : قوله « عند أطم » بضم الهمزة والطاء المهمة وهو البناء المرتفع . قوله « أنشهد اني رسول الله » استدل به المصنف رحمه الله تعالى على صحة اسلام المميز كما ذكر ذلك في ترجمة الباب وكذلك يدل على ذلك بقية الأحاديث المذكورة في الباب في اسلام أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب وقد اختلف في مقدار سنه عند الموت على أقوال مذكورة في كتب التاريخ *

باب حكم أموال المرتدين وجناباتهم

١ عن طارق بن شهاب قال « جاء وفد بزاحة من أسد وغطفان إلى أبي بكر يسألونه الصلح فخيرهم بين الحرب المجلية والسلم الخزية فقالوا هذه المجلية قد عرقناها فما الخزية قال تنزع منكم الحلقة والكراع وتغنم ما أصبنا منكم وتردون علينا ما أصبتم منا وتدنون قتلانا وتكون قتلاكم في النار وتكون أقواما يتبعون أذناب الابل حتى يرى الله خليفة رسوله والمهاجرين والانصار أمرا يذرونكم به فرض أبو بكر ما قال على القوم فقام عمر بن الخطاب فقال قد رأيت رأيا وسنشير عليك أما ما ذكرت من الحرب المجلية والسلم الخزية فنعيم ما ذكرت وأما ما ذكرت ان تغنم ما أصبنا منكم وتردون ما أصبتم منا فنعم ما ذكرت وأما ما ذكرت تدنون قتلانا وتكون قتلاكم في النار فان قتلا ما قاتلت فقتلت على أمر الله أجورها على الله ليس لها ديات فتبايع القوم على ما قال عمر » رواه البرقاني على شرط البخاري *

هذا الاثر أخرج بهضه البخاري في صحيحه وأخرج بقية البرقاني في مستخرج به بطوله كما ذكره المصنف وأخرجه أيضا البيهقي من حديث ابن اسحق عن عاصم بن حمزة . قوله « بزاحة » بضم الباء الموحدة ثم زاي وبعد الاف خاء معجمة هو موضع قبل بالبحرين وقيل ما لبني اسد كذا في التليخيص . وفي القاموس وبزاحة بالضم موضع به وقعة أبي بكر رضي الله عنه انتهى . قوله « المجلية » بمحتمل أن يكون

بالحاء المعجمة أى المهلكة قال فى القاموس خلا مكانه مات وقال أيضا خلا المكان
خلوا وخلاه وأخلى واستخلى فرغ ومكان خلاء ما فيه أحد واخلاه جعله أو وجدته
خاليا وخلا وقع فى موضع خال لاتزاحم فيه انتهى . ويحتمل أن يكون بالجيم
قال فى القاموس جلا القوم عن الموضع ومنه جلوا وجلاه واجلوا تفرقوا او جلا
من الخوف واجلى من الجذب انتهى . والمراد الحرب المفرقة لاهلها لشدة وقعها
وتأثيرها . وقال فى الفتح المجلية بضم الميم وسكون الجيم بعدها لام مكسورة ثم تحتانية
من الجلاء بفتح الجيم وتخفيف اللام مع المد ومعناه الخروج عن جميع المال . قوله
« والسلم الخزية » بالحاء المعجمة والزاي أى المذلة قال فى القاموس خزي كرضي
خزما بالكسر وخزى وقع فى شهرة فذل بذلك كاخزوزي واخزاه الله فضحه
ومن كلامهم لمن أتى بمستهجن ماله أخزاه الله . قال وخزى بالكسر خزى وخزاية
بالقصر استجيا انتهى : قوله « الحلقة » بفتح الحاء المهملة وسكون اللام بعدها قاف
قال فى القاموس الحلقة الدرع والخيول انتهى وقال فى النهاية والحلقة بسكون اللام
السلاح عاما وقيل الدروع خاصة والمراد بالسكراع الخيل . قال فى القاموس هو
اسم لجميع الخيل فعلى هذا يكون المراد بالحلقة الدروع أو هى وسائر السلاح الذي
يحارب به . قوله « يتبعون أذناب الابل » أى يمتنعون بخدمة الابل ورعيها والعمل
بها لما فى ذلك من الذلة والصغار . وقد استدل بالاثرا المذكور على انه يجوز مصالحة
الكفار المرتدين على أخذ أسلحتهم وخیلهم ورد ما أصابوه من المسلمين وقد اختلف
هل ملك الكفار ما أخذوه على المسلمين فذهب الهادى وأبو حنيفة وأبو يوسف
ومحمد الى أنهم يملكون علينا ما استولوا عليه قهرا واذا استولينا عليه فصاحبه
أحق بعينه ما لم يقسم فان قسم لم يستحقه الا بدفع القيمة لمن صار فى يده وذهب
أبو بكر الصديق وعمر وعبادة بن الصامت وعكرمة والشافعى والمؤيد بالله الى أنهم
لا يملكون علينا ولو أدخلوه قهرا فصاحبه أحق به قبل القسمة وبعدها بلائى .
وأما ما أخذوه من أموال أهل الاسلام فى دارهم قهرا كالمهدالآبق فذهب الهادى
والنفس الزكية وأبو حنيفة الى أنهم لا يملكونه علينا اذ دار الحرب دار اباحة
فالملك فيها غير حقيقى وذهب مالك والاوزاعى والزهرى وعمر بن دينار وأبو يوسف
ومحمد الى أنهم يملكونه علينا وهو مروي عن أبي طالب ولعله يأتى تحقيق هذا
البحث إن شاء الله تعالى *

كتاب الجهاد والسير

باب الحث على الجهاد وفضل الشهادة والرباط والحرس

١- عن أنس « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لغدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها » متفق عليه * ٢ وعن أبي عبس الحارثي قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار » رواه أحمد والبخاري والنسائي والترمذي * ٣ وعن أبي أيوب قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غدوة أو روحة في سبيل الله خير مما طلعت عليه الشمس وغربت » رواه أحمد ومسلم والنسائي والبخاري من حديث أبي هريرة مثله * ٤ وعن أبي هريرة « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة » رواه أحمد والترمذي * ٥ وعن أبي موسى قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف » رواه أحمد ومسلم والترمذي * ٦ وعن ابن أبي أوفى « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الجنة تحت ظلال السيوف » رواه أحمد والبخاري * ٧ وعن سهل بن سعد قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها » متفق عليه * ٨

حديث أبي هريرة الآخر قال الترمذي هو حديث حسن ولفظه عن أبي هريرة قال « مر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشعب فيه عيينة من ماء عذبة فاعجبته لطيبها فقال لو اعزلت الناس فأقمت في هذا الشعب ولن أفعل حتى أشتاذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر ذلك لرسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم فقال لا تفعل فان مقام احدكم في سبيل الله افضل من صلاته في بيته سبعين عاما ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة اغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة » : قوله « كتاب الجياد » قال في الفتح الجهاد بكسر الجيم أصله لغة المشقة يقال جاهدت جهادا أي بلفت المشقة وشرعا بذل الجهد في قتال الكفار ويطلق أيضا على مجاهدة النفس والشيطان والفساق فاما مجاهدة النفس فعلي تعلم أمور الدين ثم على العمل بها ثم على تعليمها وأما مجاهدة الشيطان فعلي دفع ما يأتي به من الشهوات وما يزينه من الشهوات . وأما مجاهدة الكفار فتقع باليد والمال واللسان والقلب وأما الفساق فباليد ثم اللسان ثم القلب ثم قال واختلف في جهاد الكفار هل كان أولا فرض عين أو كفاية ثم قال في باب وجوب النفير فيه قولان مشهوران للعلماء وهما في مذهب الشافعي . وقال الماوردي كان عينا على المهاجرين دون غيرهم ويؤيده وجوب الهجرة قبل الفتح في حق كل من أسلم الى المدينة لنصر الاسلام وقال السهيلي كان عينا على الأنصار دون غيرهم ويؤيده مبايعتهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة علي أن يؤايرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وينصروه فيخرج من قولهما انه كان عينا على الطائفتين كفاية في حق غيرهم ومع ذلك فليس في حق الطائفتين على التعميم بل في حق الأنصار اذا طرق المدينة طارق وفي حق المهاجرين اذا اريد قتال أحد من الكفار ابتداء . وقيل كان عينا في الغزوة التي يخرج فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم دون غيرها والتحقيق انه كان عينا على من عينه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حقه وان لم يخرج وأما بعده صلى الله عليه وآله وسلم فهو فرض كفاية على المشهور الا أن تدعو الحاجة كأن يدم العدو ويتعين علي من عينه الأمام ويتأدي فرض الكفاية بفعله في السنة مرة عند الجمهور ومن حججهم ان الجزية تجب بدلا عنه ولا تجب في السنة أكثر من مرة اتفاقا فليكن بدلها كذلك وقيل يجب كلما أمر وهو قوي قال والتحقيق ان جنس جهاد الكفار متعين علي كل مسلم إما يده وإما بلسانه وإما بماله وإما بقلبه انتهى . وأول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية الى المدينة اتفاقا . قوله « لغدوة أو روحة » الغدوة بالفتح واللام الابتداء وهي المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في أي وقت كان من أول

(م ، ٤ - ج ٨ نيل الاوطار)

النهار الى ان تصافه . والروحة المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في أى وقت كان من زوال الشمس الى غروبها . قوله « في سبيل الله » أى الجهاد . قوله « خير من الدنيا وما فيها » قال ابن دقيق العيد يحتمل وجهين أحدهما أن يكون من باب تنزيل الغائب منزلة المحسوس تحقيقاً له في النفس لـكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع ولذلك وقعت المفاضلة بها والا فمن المعلوم ان جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة والثاني ان المراد ان هذا القدر من اثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لا تنفقها في طاعة الله تعالى ويؤيد هذا الثاني ما رواه ابن المبارك في كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال « بث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جيشاً فيهم عبدالله بن رواحة فتأخروا شهد الصلاة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لو أنفقت ما في الارض ما أدركت فضل غدوهم » والحاصل ان المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد وان من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أعظم من جميع ما في الدنيا فكيف لمن حصل منها أعلى الدرجات . والنكتة في ذلك ان سبب التأخير عن الجهاد الميل الى سبب من أسباب الدنيا . قوله « من اغبرت قدماه » زاد أحمد من حديث أبي هريرة ساعة من نهار وفيه دليل على عظم قدر الجهاد في سبيل الله فان مجرد مس الغبار للقدم اذا كان من موجبات السلامة من النار فكيف بمن سعى وبذل جهده واستفرغ وسعه . قوله « خير مما طلعت عليه الشمس وغربت » هذا هو المراد بقوله في الحديث الأول « خير من الدنيا وما فيها » . قوله « فواق ناقة » هو قدر ما بين الحلبتين من الاستراحة . قوله « تحت ظلال السيوف » الظلال جمع ظل واذا تدانى الحصان صار كل واحد منهما تحت ظل سيف صاحبه لحرصه على رفعه عليه ولا يكون ذلك الا عند التحام القتال قال القرطبي وهو من الكلام النفيس الجامع الموجز المشتمل على ضروب من البلاغة مع الوجازة وعذوبة اللفظ فانه أفاد الحظ على الجهاد والاخبار بالثواب تعلية والحظ على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى نصير السيوف تظل المتقاتلين . وقال ابن الجوزي المراد أن الجنة تحصل بالجهاد . وله « وموضع سوط أحدكم » في رواية البخاري وقاب قوس أحدكم أى قدره .

٨ **عن معاذ بن جبل** «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قاتل في سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة ومن جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فأنها نجيء يوم القيامة كأنه زرع ما كانت لونها الزعفران ويريحها المسك» رواه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه * ٩ **وعن عثمان بن عفان** قال «سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل» رواه أحمد والترمذي والنسائي. وابن ماجه معناه * ١٠ **وعن سلمان الفارسي** قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول رباط يوم وبيلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان» رواه أحمد ومسلم والنسائي * ١١ **وعن عثمان بن عفان** قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة بقيام لياليها وصيام نهارها» رواه أحمد * ١٢ **وعن ابن عباس** قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله» رواه الترمذي . وقال حديث حسن غريب * ١٣ **وعن أبي أيوب** قال «إنما أئزات هذه الآية فينا معشر الانصار لما نصر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وأظهر الاسلام قلنا هل نقيم في أموالنا ونصلحها فنأزل الله تعالى وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة فالإلقاء بأيدينا إلى التهلكة إن نقيم في أموالنا ونصلحها وندع الجهاد» رواه أبو داود * ١٤ **وعن أنس** قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاهدوا المشركين بأموالكم وأيديكم وألسنتكم» رواه أحمد وأبو داود والنسائي * ١٥

حديث معاذ أخرجه أيضاً ابن ماجه واسناد الترمذي وابن ماجه صحيح وأما اسناد أبي داود ففيه بقية بن الوليد وهو متكلم فيه ولفظه عند أبي داود «من قاتل في سبيل الله فواق ناقة فقد وجبت له الجنة ومن سأل الله القتل من نفسه صادقاً مات أو قتل فإن له أجر شهيد ومن جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فأنها نجيء يوم القيامة كأنه زرع ما كانت لونها الزعفران ويريحها المسك ومن خرج به خراج في سبيل الله عز وجل فإن عليه طابع الشهادة» وذكر المصنف

رحمه الله ان الترمذى صحيح حديث معاذ المذكور ولم نجد ذلك في جامعه وأما
صحيح حديث أبي هريرة بمناه واسكنه قد وافق المصنف على حكاية تصحيح
الترمذى لحديث معاذ جماعة منهم المنذرى في مختصر السنن والحافظ في الفتح
وصححه أيضاً ابن حبان والحاكم . وحديث عثمان قال الترمذى بعد إخراجہ انه حديث
حسن صحيح غريب . وحديث سلمان الفارسي أخرجه أيضاً الترمذى . وحديث
عثمان الثاني أشار إليه الترمذى . وحديث ابن عباس قال الترمذى بعد إخراجہ
حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث شعيب بن رزيق . وحديث أبي أيوب
أخرجه أيضاً النسائي والترمذى وقال حسن صحيح وصححه أيضاً ابن حبان والحاكم
ولفظ الحديث عند أبي داود عن أسلم بن عمران قال « غزو ناس من المدينة يريد القسطنطينية
وعلى الجماعة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد والروم ملصقو ظهورهم بحائط المدينة
فحمل رجل على العدو فقال الناس مه مه لا اله الا الله يلقى بيده إلى التهلكة فقال
أبو أيوب إنما أنزلت هذه الآية فذكره . وفي الترمذى فضالة بن عبيد بدل عبد
الرحمن بن خالد بن الوليد . وحديث أنس سكت عنه أبو داود والمنذرى ورجال
إسناده رجال الصحيح وصححه النسائي (والأحاديث) في فضل الجهاد كثيرة جداً
لا يتسع لبسطها الا مؤلف مستقل . قوله « من جرح جرحاً » ظاهر هذا انه
لا يختص بالشهيد الذي يموت من تلك الجراحة بل هو حاصل لكل من جرح ويحتمل
أن يكون المراد بهذا الجرح هو ما يموت صاحبه بسببه قبل اندماله لا ما يندمل في
الدنيا فان أثر الجراحة وسيلان الدم يزول ولا ينفي ذلك كونه له فضل في الجملة
قال في الفتح قال العلماء الحكمة في بئنه كذلك أن يكون معه شاهد فضيلته يبذل
نفسه في طاعة الله . قوله « أو نكب نكبة » بضم النون من نكب وكسر الكاف قال في
القاموس نكب عنه كنصر و فرح نكبا ونكبا ونكو بأعدل كنكب وتنكب ونكبه تنكبا
نحوه لازم متعدد وطريق منكوب على غير قصد ونكبه الطريق ونكب به عنه عدل
والنكب الطرح انتهى . وقال في الفتح النكبة ان يصيب العضو شيء فيدميه انتهى
قوله « لونها الزعفران » في حديث أبي هريرة عند الترمذى وغيره اللون لون الدم والريح
ريح المسك : قوله « رباط يوم في سبيل الله » بكسر الراء وبعدها موحدة ثم طاء مهملة قال في
القاموس المرابطة أن يربط كل من الفريقين خيولهم في ثرة وكل معد لصاحبه

فسمي المقام في الثغر رباطا ومنه قوله تعالى (وصابروا وربطوا) انتهى. قوله « أمن
الفتان » بفتح الفاء وتشديد التاء الفوقية وبعد الالف نون قال في القاموس الفتان
الاص والشیطان كالفتان والصانع والفتانان الدرهم والدينار ومنكر ونكير. قال في
النهاية وبالفتح هو الشيطان لأنه يفتن الناس عن الدين انتهى والمراد بهذا الشيطان
أو منكر ونكير: قوله « حرس » هو مصدر حرس والمراد هنا حراسة الجيش بتولاها
واحد منهم فيكون له ذلك الاجر لما في ذلك من العناية بشأن المجاهدين والتعب
في مصالح الدين ولذلك قال في الحديث الآخر « عينان لا تمسهما النار عين بكت من
خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله » قوله « قال لقاء بأيدينا الى التهلكة ان
نقيم في أموالنا » الخ هذا فرد من أفراد ما تصدق عليه الآية لأنها متضمنة لانتهى
لكل أحد عن كل ما يصدق عليه انه من باب الالتقاء بالنفس الى التهلكة والاعتبار
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فاذا كانت تلك الصورة التي قال الناس انها من
باب الالتقاء لما رأوا الرجل الذي حمل على العدو كما سلف من صور الالتقاء اذ شرطا
فلا شك انها داخلة تحت عموم الآية ولا يمنع من الدخول اعتراض أبي أيوب
بالسبب الخاص وقد تقرر في الاصول رجحان قول من قال ان الاعتبار بعموم
اللفظ ولا حرج في اندراج التهلكة باعتبار الدين وباعتبار الدنيا تحت قوله (ولا تلتقوا
بأيديكم الى التهلكة) ويكون ذلك من باب استعمال المشترك في جميع معانيه وهو
أرجح الاقوال الستة المعروفة في الاصول في استعمال المشترك. وفي البخاري في
التفسير ان التهلكة هي ترك النفقة في سبيل الله وذكر صاحب الفتح هنالك أقوالا
آخر فليراجع. وقد أخرج الحاكم من حديث أنس « ان رجلا قال يا رسول الله
أرأيت ان انعمت في المشركين فقاتلتهم حتى قتلت ألى الجنة قال نعم فانعمس
الرجل في صف المشركين فقاتل حتى قتل » وفي الصحيحين عن جابر قال « قال
رجل أين أنا يا رسول الله ان قتلت قال في الجنة فأنتي ثمرات كن يده ثم قاتل
حتى قتل » وروي ابن اسحق في المغازي عن طاصم بن عمر بن قتادة قال لما التقى
الناس يوم بدر قال عوف بن الحرث يا رسول الله ما يضحك الرب من عبده قال
ان يراه غمس يده في القتال يقاتل حاسرا فتزع درعه ثم تقدم فقاتل حتى قتل »
قوله « جاهدوا المشركين » الخ فيه دليل على وجوب المجاهدة للكفار بالأموال والأبدى

والألسن . وقد ثبت الأمر القرآني بالجهاد بالانفس والاموال في مواضع . وظاهر الأمر الوجوب وقد تقدم الكلام على ذلك وسيأتي أيضا .

باب ان الجهاد فرض كفاية وانه شرع مع كل برو فاجر

١ عن عكرمة عن ابن عباس « قال لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما وما كان لأهل المدينة الى قوله يعملون نسختها الآية التي تليها وما كان المؤمنون » رواه أبو داود ٢ وعن عروة بن الجعد البارقي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال الخيل معقود في نواصيها الخير الاجر والمغنم الى يوم القيامة » متفق عليه . ولاحد مسلم والنسائي من حديث جرير البجلي مثله وفيه مستدل بمومه على الاسهام لجميع أنواع الخيل وبمفهومه على عدم الاسهام لبقية الدواب * وعن أنس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث من أصل الايمان الكف عن قال لا اله الا الله لا تكفره بذنب ولا تخرجه من الاسلام بعمل والجهاد ماض مذ بعثني الله الى أن يقاتل آخر أمق الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل والايمان بالاقدار » رواه أبو داود وحكاه أحمد في رواية ابنه عبد الله .

حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود والمنتزى واسناده ثقات الاعلى بن الحسين بن واقد وفيه مقال وهو صدوق وبوب عليه أبو داود باب في نسخ نكير العامة بالخاصة وحسنه الحافظ في الفتح . وأخرج أبو داود عن ابن عباس انه سأله نجدة بن نفع عن هذه الآية لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما قال فامسك عنهم المطر وكان عذابهم . ونجدة بن نفع الحنفى مجهول كما قاله صاحب الخلاصة . وحديث ألس سكت عنه أبو داود والمنتزى وفي اسناده يزيد بن أبي نشبة وهو مجهول . وأخرجه أيضا سعيد بن منصور وفيه ضعف وله شواهد . قوله « نسختها الآية التي تليها وما كان للمؤمنون لينفروا كافة » قال الطبري يجوز أن يكون لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما خاصا والمراد به من استغفره النبي صلى الله عليه وآله وسلم فامتنع . قال الحافظ والذي يظهر انها مخصوصة وليمت بمنسوخة وقد وافق ابن عباس على دعوي النسخ عكرمة والحسن البصري كما روى ذلك الطبري عنهما وزعم بعضهم ان قوله تعالى (انفروا

ثبات) ناسخة لقوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) وثبات جمع ثبة ومعناه جماعات متفرقة ويؤيده قوله تعالى بعده أو انفروا جميعا. قال الحافظ والتحقيق انه لا نسخ بل المرجع في الآيتين معنى هذه وقوله تعالى (الانفروا) مع قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الى تعيين الامام والى الحاجة فوله «الخير معقود» الخ المراد بها المتخذة للغزو بان يقاتل عليها أو ترتبط لاجل ذلك وقد روي أحمد من حديث اسماء بنت يزيد مرفوعا «الخير في نواصبها الخير معقود أبدا الى يوم القيامة فمن ربطها عاة في سبيل الله وأنفق عليها احتسابا كان شبعها وجوعها وربها وظمؤها وأروائها وأبوالها فلاحا في موازينه يوم القيامة» قوله «الاجر والمغنم» بدل من قوله الخير أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هو الاجر والمغنم ووقع عند مسلم من رواية جرير «فقالوا لم ذاك يا رسول الله قال الاجر والمغنم». قال الطيبي يحتمل ان يكون الخير الذى فسر بالاجر والمغنم استعارة لظهوره وملازمته ويخص الناصية لرفعة قدرها فكأنه شبهه لظهوره بشئ محسوس معقود على ما كان مرتفعا فنسب الخير الى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد للاستعارة والمراد بالناصية هنا الشئ المسترسل على الجبهة قاله الخطابي وغيره قالوا ويحتمل أن يكون كنى بالناصية عن جميع ذات الفرس كما يقال فلان مبارك الناصية ويبيده مارواه مسلم من حديث جرير قال «رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلقى ناصية فرسه باصبعه ويقول» فذكر الحديث فيحتمل أن تكون خصت بذلك لكونها المقدم منها اشارة الى أن الفضل في الاقدام بها على العدو دون المؤخر لما فيه من الاشارة الى الادبار. قوله «والجهاد ماض» الخ فيه دليل على ان الجهاد لا يزال مادام الامام والمسلمون الى ظهور الدجال وأخرج أبو داود وأبو يعلى مرفوعا وموقوفا من حديث أبي هريرة «الجهاد ماض مع البر والفاجر» ولا بأس باسناده الا انه من رواية مكحول عن أبي هريرة ولم يسمع منه. وأخرج أبو داود من حديث عمران بن حصين قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين علي من ناوهم حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال» قوله «لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل» فيه دليل على انه لا فرق في حصول فضيلة الجهاد بين أن يكون الغزو مع الامام العادل أو الجائر. وقد استدلل المصنف بما ذكره في الباب على أن الجهاد فرض كفاية وقد تقدم الكلام على ذلك في

أول الكتاب * وقد حكى في البحر عن العترة والشافعية والحنفية انه فرض كفاية وعن ابن المسيب انه فرض عين وعن قوم فرض عين في زمن الصحابة *

باب ماجاء في اخلاص النية في الجهاد وأخذ الأجرة عليه والاعانة

١ عن أبي موسى قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء فأى ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» رواه الجماعة * ٢ وعن عبدالله بن عمرو قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من غزاة تغزو في سبيل الله فيصيبون غنيمة الا تمجلوا ثلثي أجرهم في الآخرة ويبقى لهم الثلث وان لم يصيبوا غنيمة تم لهم أجرهم» رواه الجماعة الا البخاري والترمذي * ٣ وعن أبي امامة قال «جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له أرأيت رجلاً غزاه يلتمس الاجر والذكر ماله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا شيء له فأعادها ثلاث مرات يقول له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا شيء له ثم قال ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا ولا يتنقى به وجهه» رواه أحمد والنسائي * ٤

حديث أبي امامة جود الحافظ اسناده في فتح الباري وقد أخرج أبو موسى المديني في الصحابة عن لاحق بن ضميرة الباهلي قال وفدت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عن الرجل يلتمس الاجر والذكر فقال لا شيء له وفي اسناده ضعف. وأخرج أبو داود من حديث أبي هريرة «أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتنقى عرضا من عرض الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا أجر له فأعاد ذلك مرة أخرى ثم ثالثة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا أجر له» . قوله «يقاتل شجاعة» في رواية للبخاري في الجهاد والرجل يقاتل المذكور أي يذكر بين الناس ويشتهر بالشجاعة . قوله «ويقاتل رياء» في رواية للبخاري والرجل يقاتل ليري مكانه

ومرجعه الى الرياء والمراد بالمقاتلة لاجل الحمية أن يقاتل لمن يقاتل لأجله من أهل أو عشيرة أو صاحب ويحتمل أن تفسر الحمية بالقتال لدفع المضرة والقتال غضبا لاجل المتفعة. وفي رواية للبخاري والرجل يقاتل للمغنم وفي أخرى له والرجل يقاتل غضبا والحاصل من الروايات أن القتال يقع بسبب خمسة أشياء طلب المغنم وإظهار الشجاعة والرياء والحمية والغضب وكل منها يتناول المدح والذم ولهذا لم يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي. قوله «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» المراد بكلمة الله دعوة الله الى الاسلام ويحتمل أن يكون المراد به أنه لا يكون في سبيل الله إلا من كان سبب قتاله طلب اعلاء كلمة الله فقط. بمعنى أنه لو أضاف الى ذلك شيئا من الاسباب المذكورة أدخل به. وصرح الطبري بأنه لا يدخل إذا حصل ضمنا لأصلاؤه مقصودا وبه قال الجمهور كما حكاه صاحب الفتح ولا يمكنه يعكر على هذا ما في حديث أبي امامة المذكور من أن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصا ويمكن أن يحمل على قصد الأمرين معا على حد واحد فلا يخالف ما قاله الجمهور (فالحاصل) أنه إما أن يقصد الشيثين معا أو يقصد أحدهما فقط أو يقصد أحدهما ويحصل الآخر ضمنا والمحذوران يقصد غير الاعلاء سواء حصل الاعلاء ضمنا أو لم يحصل ودونه أن يقصد هما معا فإنه محذور على ما دل عليه حديث أبي امامة والمطلوب أن يقصد الاعلاء فقط. سواء حصل غير الاعلاء ضمنا أو لم يحصل. قال ابن أبي جمرة ذهب المحققون الى أنه إذا كان الباعث الاول قصد اعلاء كلمة الله لم يضره ما يضاف اليه وعلى هذا يحمل حديث أبي هريرة الذي ذكرناه وأما حديث عبد الله بن عمرو المذكور فليس فيه ما يدل على جواز قصد غير الغزو في سبيل الله لأن الغنيمة إنما حصلت بعد أن كان الغزو في سبيل الله ولم يكن مقصوده في الابتداء ولهذا قال في أول الحديث ما من غازية تغزو في سبيل الله إلخ. قال في الفتح والحاصل مما ذكر أن القتال منشؤه القوة العقلية والقوة الغضبية والقوة الشهوانية ولا يكون في سبيل الله إلا الاول. وقال ابن بطال إنما عدل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لفظ جواب السائل لأن الغضب والحمية قد يكونان لله فعدل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك الى لفظ جامع فأفاد رفع الالتباس وزيادة الافهام وفيه بيان أن الأعمال إنما تحتسب بالنية الصالحة وإن الفضل الذي ورد في المجاهدين يختص بمن ذكر *

٤ **عن** أبي هريرة **قال** سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكن قاتلت ان يقال جرىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى يلقي في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم لي قال طالم وقرأت القرآن لي قال هو قارىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتىلقى في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال ما تركت من سبيل تحب أن يتفق فيها الا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت لي قال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه فألقى في النار **رواه** أحمد ومسلم **٥** **وعن** أبي أيوب **أنه** سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ستفتح عليكم الأمصار وستكونون جنوداً مجندة يقطع عليكم بعوث فيكره الرجل منكم البعث فيها فيتخلص من قومه ثم يتصفح القبائل يعرض نفسه عليهم يقول من أكفيه بعث كذا من أكفيه بعث كذا الا وذلك الاجير الى آخر فطرة من دمه **رواه** أحمد وأبو داود **٦** **وعن** عبد الله بن عمرو **أن** رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال للغازی أجره ولا جاعل أجره وأجر الغازی **رواه** أبو داود **٧** **وعن** زيد بن خالد قال **قال** رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا **متفق عليه** **٨**

حديث أبي أيوب سكت عنه أبو داود والمنذري وفي اسناده أبو سورة ابن أخي أبي أيوب وفيه ضعف وكذلك حديث عبد الله بن عمرو سكتا عنه ورجال اسناده ثقات **قوله** «ان أول الناس» الح لفظ الترمذى أول ما يدعى به يوم القيامة رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله تعالى للقارىء ألم أعلمك ما أنزلت علي رسولى فيقول بلى يا رب قال فما عملت فيها علمت فيقول كنت أقوم به آناء الليل وآناء النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت انما أردت أن يقال فلان قارىء وقد قيل ذلك. وذكر نحو ذلك في الذي قتل في سبيل الله والذي له مال كثير. **قوله** «نعمه» بكسر النون وفتح العين المهمة

جمع نعمة يسكون العين وهذا الحديث فيه دليل على ان فعل الطاعات العظيمة مع سوء النية من أعظم الوبال على فاعله فان الذي أوجب سبحانه في النار على وجهه هو فعل تلك الطاعة المصحوبة بتلك النية الفاسدة وكفى بهذا رادما لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد اللهم انا نسألك صلاح النية وخلص الطوية وقد أخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى أنا أغني الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك معي فيه غيري تركته وشركه» وأخرج الترمذي عن كعب بن مالك قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من طلب العلم ليباري به العلماء ويحاري به السفهاء ويصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله النار» وأخرج الترمذي أيضا عن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد في جهنم تتموذ منه جهنم كل يوم مائة مرة قيل يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون بأعمالهم» وأخرج الترمذي أيضا عن أبي هريرة وابن عمر «قالا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكون في آخر الزمان رجال يختلون الدنيا بالدين يلبسون للناس جلود الضأن ألستهم أحلى من العسل وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله تعالى أبي تفرون أم على تبحرون في حلفت لا بعثن على أولئك منهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران» وأخرج الشيخان عن أبي وائل قال «سمعت أسامة يقول قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتنداق أفتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فتجتمع اليه أهل النار فيقولون يا فلان ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلي كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية» وأخرج الحاكم من حديث معاذ بن عمرو قال «ان يسير الرياء شرك» قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولا يحفظ له علة. وأخرج ابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث طائفة مرفوعا «الشرك في هذه الامة أخفى من ديب النمل» وفي الباب عن أبي سعيد رواه أحمد. وعن أبي موسى وأبي بكر وحذيفة ومقل بن يسار رواها الهيثمي. وأخرج أحمد من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا «من سمع بلمه سمع الله به سامع خلقه وصغره وحقره» قوله «بعوث» جمع بعث وهو طائفة من الجيش يعثون في الفزو كالسرية

وفيه دليل على انه يحرم على الرجل ان يتمتع من الخروج الى الغزو مع قومه ثم يذهب بغير نفسه على غير قومه ممن طلبوا الى الغزو ليكون عوضا عن أحدهم بالأجرة فان من فعل ذلك كان خروجه للدنيا لا للدين ولهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم فهو الأجير الى آخر قطرة من دمه أي لا يكون في سبيل الله من دمه شيء بل في سبيل ما أخذه من الأجرة. قوله «وللجاعل أجره وأجر الغازی» فيه دليل على انه لا يستحق أجر الغزو من خرج بالأجرة بل يكون أجره للمستأجر وهو الذي أعطاه الجمالة أي ما جملة له من الأجرة ويكون ذلك أي أجر المجهول له منضما الى أجر الجاعل اذا كان غازيا وان لم يكن غازيا فله أجر الذي دفعه من الأجرة وأجر المجهول له . قوله «من جهز غازيا» أي هيا له أسباب سفره وما يحتاج اليه مما لا بد منه . قوله «فقد غزا» قال ابن حبان معناه أنه مثله في الأجر وان لم يفر حقيقة ثم أخرج الحديث من وجه آخر بلفظ «كتب له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجره شيء» وأخرج ابن ماجه وابن حبان أيضا من حديث ابن عمر بلفظ «من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع» وأما ما أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثبعنا وقال ابخرج من كل رجلين رجل والاجر بينهما» في رواية له ثم قال للعاقد «أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج» وفيه اشارة الى أن المأزى اذا جهز نفسه وقام بكفاية من يخلفه بعده كان له الأجر مرتين. وقال القرطبي لفظة نصف يحتمل أن تكون مقحمة من بعض الرواة وقد احتج بها من ذهب الى أن المراد بالأحاديث التي وردت بمثل ثواب الفعل حصول أصل الأجر له بغير تضعيف وان التضعيف يختص بمن باشر العمل قال ولا حاجة له في هذا الحديث لوجوبه. أحدهما انه لا يتناول محل النزاع لان المطلوب إنما هو ان الدال على الخير مثلا هل له مثل أجر فاعله مع التضعيف أو بغير تضعيف والحديث المذكور إنما يقتضي المشاركة والمشاطرة قافرتا . ثانيهما ما تقدم من احتمال كون لفظة نصف زائدة: قال الحافظ لا حاجة لدعوى زيادتها بعد ثبوتها في الصحيح والذي يظهر في توجيهها أنها أطلقت بالنسبة الى مجموع الثواب الحاصل للمأزى والمخالف له بخير فان الثواب اذا انقسم بينهما نصفين كان لكل منهما مثل ما لا آخر

فلا تعارض بين الحديثين وأما من وعد بمثل ثواب العمل وإن لم يعمل إذا كان له فيه دلالة أو مشاركة أو نية صالحة فليس على إطلاقه في عدم التضعيف لكل أحد وصرف الخبر عن ظاهره يحتاج إلى مستند وكان مستند القائل أن العامل يباشر المشقة بنفسه بخلاف الدال ونحوه لكن من يجهز الغازي بماله مثلاً وكذا من يخلفه فيمن ترك بعده يباشر شيئاً من المشقة أيضاً فإن الغازي لا يتأني منه الغزو ولا بعد أن يكفي ذلك العمل فصار كأنه يباشر معه الغزو بخلاف من اقتصر على النية مثلاً انتهى . قوله «ومن خلفه في أهله بخير» بفتح الخاء المعجمة واللام الحفيفة أى قام بحال من يتركه *

باب استئذان الابوين في الجهاد

١ عن ابن مسعود قال «سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى العمل أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها قلت ثم أى قال بر الوالدين قلت ثم أى قال الجهاد في سبيل الله حدثني بن ولو استزدته لزادني» متفق عليه * ٢ وعن عبد الله بن عمرو قال «جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال أحى والدك قال نعم قال ففيمما تجاهد» رواه البخاري والنسائي وأبو داود والترمذي وصححه * ٣ وفي رواية «أني رجل فقال يا رسول الله اني جئت أريد الجهاد معك ولقد أتيت وأن والدي يبيكان قال فارجع اليهما فأضحكهما كما أبكيتهما» رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه * ٤ وعن أبي سعيد «ان رجلاً هاجر إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اليمن فقال هل لك أحد باليمن فقال أبواي فقال أذنالك فقال لا قال ارجع اليهما فاستأذنهما فان أذنالك تجاهدوا لا فبرهما» رواه أبو داود * ٥ وعن معاوية بن جهممة السلمي «ان جاهمة أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أردت الغزو وجئتك أستشيرك فقال هل لك من أم قال نعم فقال الزمها فان الجنة عند رجلها» رواه أحمد والنسائي * وهذا كله ان لم يترتب عليه الجهاد فاذا تعين فتركه معصية ولا طاعة لمخلوق في معصية الله عز وجل *

الرواية الثانية من حديث عبدالله بن عمرو أخرجه أيضا النسائي وابن حبان وأخرجها أيضا مسلم وسعيد بن منصور من وجه آخر في نحو هذه القصة قال ارجع الى والدتك فأحسن صحبتها. وحديث أبي سعيد صححه ابن حبان. وحديث معاوية بن جهمه أخرجه أيضا البيهقي من طريق ابن جريج عن محمد بن طلحة ابن ركانة عن معاوية وقد اختلف في اسناده على محمد بن طلحة اختلافا كثيرا ورجال اسناد النسائي ثقات الا محمد بن طلحة وهو صدوق بخطيء . قوله « أي العمل أحب الى الله » في رواية للبخاري وغيره أي العمل أفضل وظاهره ان الصلاة أحب الاعمال وأفضلها. قال في الفتح وحاصل ما أجاب به العلماء عن هذا الحديث ونحوه مما اختلف فيه الاجوبة بانه أفضل الاعمال ان الجواب اختلف لاختلاف أحوال المسائلين بان أعلم كل قوم بما يحتاجون اليه أو بما لهم فيه رغبة أو بما هو لائق بهم أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بأن يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره فقد كان الجهاد في أول الاسلام أفضل الاعمال لانه الوسيلة الى القيام بها والتمسك من ادائها وقد تظاهرت النصوص على ان الصلاة أفضل من الصدقة ومع ذلك ففي وقت مواساة الفقراء المضطرين تكون الصدقة أفضل وان افضل ليست على بابها بل المراد بها الفضل المطلق أو المراد من أفضل الاعمال فحذفت من وهي مرادة. وقال ابن دقيق العيد الاعمال في هذا الحديث محمولة على البدنية وأريد بذلك الاحتراز عن الايمان لانه من أعمال القلوب فلا تعارض بينه وبين حديث أبي هريرة أفضل الاعمال ايمان بالله الحديث : وقال غيره المراد بالجهاد هنا ما ليس بفرض عين لانه يتوقف على اذن الوالدين فيكون برهما مقدما عليه قوله « الصلاة على وقتها » قال ابن بطال فيه أن البدار الى الصلاة في أول الوقت أفضل من التراخي فيها لانه انما شرط فيها أن تكون أحب الاعمال اذا أقيمت لوقتها المستحب . قال الحافظ وفي أخذ ذلك من اللفظ المذكور نظر . قال ابن دقيق العيد ليس في هذا اللفظ ما يقتضي أولاولا آخره وكان المقصود به الاحتراز عما اذا وقعت قضاء وتعقب بأن اخراجها عن وقتها محرم ولفظ أحب يقتضي المشاركة في الاستحباب فيكون المراد الاحتراز عن ابقائها آخر الوقت وأجيب أن المشاركة انما هي بالنسبة الى الصلاة وغيرها من الاعمال فان وقعت الصلاة

في وقتها كانت أحب الى الله من غيرها من الاعمال فوق الاحتراز عما اذا وقتت خارجة عن وقتها من معذور كالنائم والناسي فان اخراجها لها عن وقتها لا يوصف بالتحريم ولا يوصف بكونه أفضل الاعمال مع كونه محبوبا لكن ايقاعها في الوقت أحب. وقد روى الحديث الدارقطني والحاكم والبيهقي بلفظ الصلاة في أول وقتها وهذا اللفظ بما تفرد به علي بن حفص وهو شيخ صدوق من رجال مسلم. قال الدارقطني ما أحسبه حفظه لانه كبر وتغير حفظه. قال الحافظ ورواه الحسين المعمرى في اليوم والليلة عن أبي موسى محمد بن المثنى عن غندر عن شعبة كذلك قال الدارقطني تفرد به المعمرى فقد رواه أصحاب أبي موسى عنه بلفظ «علي وقتها» ثم أخرجه الدارقطني عن الحامل عن أبي موسى كرواية الجماعة وكذا رواه أصحاب غندر عنه والظاهر أن المعمرى وهم فيه لانه كان يحدث من حفظه وقد أطلق النووي في شرح المذهب أن رواية في أول وقتها ضعيفة وتعقبه الحافظ بأن لها طريقا أخرى أخرجه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم وغيرهما من طريق عثمان بن عمر عن مالك بن مغول عن الوليد وتفرد عثمان بذلك والمعروف عن مالك بن مغول كرواية الجماعة وكان من رواها كذلك ظن أن المعنى واحد ويمكن أن يكون أخذه من لفظة على لأنها تقتضى الاستعلاء على جميع الوقت فتعين أوله والظاهر أن على بمعنى اللام أى لوقتها. قال القرطبي وغيره أن اللام في لوقتها الاستقبال مثل (فطلقوهن لعدتهن) أى مستقبلات عدتهن وقيل للابتداء كقوله (أقم الصلاة لدلوك الشمس) وقيل بمعنى في أى في وقتها وقيل أنها لإرادة الاستعلاء على الوقت وقائده تحقق دخول الوقت ليقع الاداء فيه قوله «ثم أى» قيل الصواب أنه غير منون لانه موقوف عليه في الكلام والسائل ينتظر الجواب والتنوين لا يوقف عليه فتوينه ووصله بما بعده خطأ فيوقف عليه ثم يؤتى بما بعده. قال الفا كهاني وحكى ابن الجوزي وابن الخشاب الجزم بتنوينه لانه معرب غير مضاف وتعقب بأنه مضاف تقديره والمضاف اليه محذوف لفظا والتقدير ثم أى العمل أحب فوقف عليه بلا تنوين. قوله «بر الوالدين» كذا لاكثر وللمستمل ثم بر الوالدين بزيادة ثم. وفي الحديث فضل تعظيم الوالدين وان أعمال البدن ينضل بعضها على بعض وفيه فوائد غير ذلك. قوله «نفيهما مجاهد»

أي خصصهما بجهاد النفس في رضاها. قال في الفتح ويستفاد منه جواز التعبير عن الشيء بضده إذا فهم المعنى لأن صيغة الأمر في قوله فجاهد ظاهرها إيصال الضرر الذي كان يحصل لغيرها بهما وليس ذلك مراداً قطعاً وإنما المراد إيصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو تعب البدن وبذل المال ويؤخذ منه أن كل شيء يتعب النفس يسمى جهاداً أه ولا يخفى أن كون المفهوم من تلك الصيغة إيصال الضرر بالابوين إنما يصح قبل دخول لفظ في عليها وأما بعد دخولها كما هو الواقع في الحديث فليس ذلك المعنى هو المفهوم منها فإنه لا يقال جاهد في الكفار بمعنى جاهدكم كما يقال جاهد في الله فالجهاد الذي يراد منه إيصال الضرر لمن وقعت المجاهدة له هو جاهده لا جاهد فيه وله. وفي الحديث دليل على أن بر الوالدين قد يكون أفضل من الجهاد: قوله «فإن أذنالك فجاهد» فيه دليل على أنه يجب استئذان الابوين في الجهاد وبذلك قال الجمهور وجزموا بتحريم الجهاد إذا منع منه الابوان أو أحدهما لأن برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد فلا إذن ويشهد له ما أخرجه ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو قال «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عن أفضل الأعمال قال الصلاة قال ثم ما قال الجهاد قال فإن لي والدين فقال أمرك بوالديك خيراً فقال والذي بعثك نبياً لجاهدن ولا تركنهما قال فانت أعلم» وهو محمول على جهاد فرض العين توفيقاً بين الحدين وهذا بشرط أن يكون الابوان مسلمين وهل يلحق بهما الجد والجدة الأصح عند الشافعية ذلك وظاهره عدم الفرق بين الأحرار والعبيد. قال في الفتح واستدل بالحديث على تحريم السفر بغير إذنهما لأن الجهاد إذا منع منه مع فضيلته فالسفر المباح أولى نعم إن كان سفره لتعلم فرض عين حيث يتعين السفر طريقاً إليه فلا منع وإن كان فرض كفاية ففيه خلاف *

باب لا يجاهد من عليه دين إلا برضا غريمه

١ عن أبي قتادة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «أنه قام

فيهم فذكر لهم أن الجهاد في سبيل الله والإيمان بالله أفضل الأعمال فقام رجل فقال يا رسول الله أرأيت ان قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعم ان قتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف قلت قال أرأيت ان قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين فان جبريل عليه السلام قال لي ذلك « رواه أحمد ومسلم والنسائي والترمذي وصححه * ولاحمد والنسائي من حديث أبي هريرة مثله » ٢ وعن عبد الله بن عمرو « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يغفر الله للشهيد كل ذنب الا الدين فان جبريل عليه السلام قال لي ذلك » رواه أحمد ومسلم * ٣ وعن أنس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة فقال جبريل الا الدين فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا الدين » رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب * ٤ حديث أبي هريرة رجال اسنده في سنن النسائي ثقات وقد أشار اليه الترمذي فقال بمد اخراجه لحديث أبي قتادة وفي الباب عن أنس ومحمد بن جحش وأبي هريرة اهـ . قوله « أفضل الأعمال » فيه دليل على أن الجهاد في سبيل الله والإيمان بالله أفضل من غيرهما من أعمال الخير وهو يعارض في الظاهر ما تقدم في الباب الاول ويتوجه الجمع بما سلف: قوله « نعم » فيه دليل على أن الجهاد بشرط أن يكون في سبيل الله مع الاحتساب وعدم الانهزام من مكفرات جميع الذنوب والخطايا فيكون الشهيد بالشهادة مستحقا للغفرة العامة الا ما كان من الديون اللازمة للآدميين فانها لا تغفر للشهيد ولا تسقط عنه بمجرد الشهادة وذلك لكونه حقا لآدمي وسقوطه انما يكون برضاه واختياره ولهذا امتنع صلى الله عليه وآله وسلم من الصلاة على من عليه دين كما تقدم في الضمانه ويلحق بالدين ما كان حقا لآدمي من دم أو عرض بجامع أن كل واحد حق لآدمي يتوقف سقوطه على اسقاطه . قوله « فان جبريل قال لي ذلك » لعل الجواب منه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله نعم من غير استثناء كان بالاجتهاد ثم لما أخبره جبريل بما أخبر استعاد النبي صلى الله عليه وآله وسلم من السائل سؤاله ثم أخبره بأن استثناء

الدين ليس هو من جهته وإنما هو بأمر الله له بذلك. وقد استدل بأحاديث الباب على أنه لا يجوز له عليه دين أن يخرج إلى الجهاد إلا بإذن من له الدين لأنه حق لا آدمي والجهاد حق لله تعالى وينبغي أن يلحق بذلك سائر حقوق الآدميين كما تقدم لعدم الفرق بين حق وحق. ووجه الاستدلال بأحاديث الباب على عدم جواز خروج المديون إلى الجهاد بغير إذن غريمه أن الدين يمنع من فائدة الشهادة وهي المغفرة العامة وذلك يطل ثمرة الجهاد وقد أشار صاحب البحر إلى مثل ذلك فقال ومن عليه دين حال لم يخرج إلا بإذن الغريم لقوله صلى الله عليه وآله وسلم «نعم إلا الدين» الخبر فإذا منع الشهادة بطلت ثمرة الجهاد ولا يخفى أن بقاء الدين في ذمة الشهيد لا يمنع من الشهادة بل هو شهيد مغفور له كل ذنب إلا الدين وغفران ذنب واحد يصح جعله ثمرة للجهاد فكيف بمغفرة جميع الذنوب إلا واحدا منها قال قول بان ثمرة الشهادة مغفرة جميع الذنوب ممنوع كما أن القول بان عدم غفران ذنب واحد يمنع من الشهادة ويطل ثمرة الجهاد ممنوع أيضا وغاية ما اشتملت عليه أحاديث الباب هو أن الشهيد يغفر له جميع ذنوبه إلا ذنب الدين وذلك لا يستلزم عدم جواز الخروج إلى الجهاد إلا بإذن من له الدين بل إن أحب المجاهد أن يكون جهاده سببا لمغفرة كل ذنب استأذن صاحب الدين في الخروج وإن رضي بان يبقى عليه ذنب واحد منها جاز له الخروج بدون استئذان وهذا إذا كان الدين حالا وأما إذا كان مؤجلا ففي ذلك وجهان. قال الإمام يحيى أصحهما يعتبر الاذن أيضا إذ الدين مانع للشهادة وقيل لا كالخروج لتجارة قال في البحر ويصح الرجوع عن الاذن قبل التحام القتال إذ الحق له لا بعده لما فيه من الوهن *

باب ما جاء في الاستعانة بالمشركين

١ - عن عائشة قالت «خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل بدر فلما كان بحيرة الوبرة أدركه رجل قد كان تذكر منه جرأة ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين رأوه فلما أدركه قال جئت

لا تبعك فأصيب معك فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أستمع بمشرك قالت ثم مضى حتى اذا كان بالشجرة أدركه الرجل فقال له كما قال أول مرة فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما قال أول مرة فقال لا قال فارجع فلن أستمع بمشرك قال فارجع فادركه بالبيداء فقال له كما قال أول مرة تؤمن بالله ورسوله قال نعم فقال له فانطلق «رواه أحمد ومسلم»
 ٢ وعن خبيب بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال «أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يريد غزوا أنا ورجل من قومي ولم نسلم فقلنا انا نستحي ان يشهد قومنا مشهدا لا نشهده معهم فقال أسلمتما فقلنا لا فقال انا لا نستعين بالمشركين على المشركين فأسلمنا وشهدنا معه» رواه أحمد ٣ وعن أنس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا على خوانيكم عربيا» رواه أحمد والنسائي ٤ وعن ذي مخبر قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ستصالحون الروم صلحا وتغزون أئمتهم وهم عدوا من ورائكم» رواه أحمد وأبو داود ٥ وعن الزهري «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم استعان بناس من اليهود في خيبر في حربه فأسهم لهم» رواه أبو داود في مراسيله ٦
 حديث خبيب بن عبد الرحمن أخرجه الشافعي والبيهقي وأورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه وقال في مجمع الزوائد أخرجه أحمد والطبراني ورجاهما ثقات . وحديث أنس في إسناده عند النسائي أزهر بن راشد وهو ضعيف وبقية رجال إسناده ثقات. وحديث ذي مخبر أخرجه أيضا ابن ماجه وسكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناد أبي داود رجال الصحيح. وحديث الزهري أخرجه أيضا الترمذي ومرسلا والزهري مراسيله ضعيفة. ورواه الشافعي فقال أخبرنا يوسف حدثنا حسن بن عمار عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال استعان النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر مثله وقال ولم يسهم لهم قال البيهقي لم أجده الا من طريق الحسن بن عمار وهو ضعيف والصحيح ما أخبرنا الحافظ أبو عبد الله فساق بسنده الى أبي حميد الساعدي قال «خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اذا خلف ثنية الوداع اذا كتيبة قال من هؤلاء قالوا بنو قينقاع رهط عبد الله بن سلام قال أو تسلموا قالوا لا فأمرهم ان يرجعوا وقال انا لا نستعين

بالمشركين فاسلموا. وحديث عائشة فيه دليل على أنها لا تجوز الاستعانة بالكافر وكذلك حديث خبيب بن عبد الرحمن وعمار ضهما في الظاهر حديث ذي مخبر وحديث الزهري المذكور ان وقد جمع بأوجه منها ما ذكره البيهقي عن نص الشافعي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تفرس الرغبة في الذين رددم فردم رجاء ان يسلموا فصدق الله ظنه. وفيه نظر لان قوله لا أستعين بمشرك نكرة في سياق النفي تفيد العموم . ومنها ان الامر في ذلك الى رأي الامام وفيه النظر المذكور بعينه . ومنها ان الاستعانة كانت ممنوعة ثم رخص فيها قال الحافظ في التلخيص وهذا أقربها وعليه نص الشافعي والى عدم جواز الاستعانة بالمشركين ذهب جماعة من العلماء وهو مروي عن الشافعي وحكي في البحر عن العترة وأبي حنيفة وأصحابه أنها تجوز الاستعانة بالكفار والفساق حيث يستقيمون على أوامره ونواهيه واستدلوا باستعانة صلى الله عليه وآله وسلم بناس من اليهود كما تقدم وباستعانة صلى الله عليه وآله وسلم بصفوان بن أمية يوم حنين وباخباره صلى الله عليه وآله وسلم بأنها ستقع من المسلمين مصالح الروم ويفزون جميعا عدوا من وراء المسلمين . قال في البحر وتجوز الاستعانة بالمنافق اجماعا لاستعانة صلى الله عليه وآله وسلم بابن أبي واصحابه وتجوز الاستعانة بالفساق على الكفار اجماعا وعلى البغاة عندنا لاستعانة علي عليه السلام بالاشعث انتهى . وقد روى عن الشافعي المنع من الاستعانة بالكفار على المسلمين لان في ذلك جعل سبيل للكافر على المسلم وقد قال تعالى (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) واجيب بأن السبيل هو اليد وهي الامام الذي استعان بالكافر وشرط بعض اهل العلم ومنهم الهادوية أنها لا تجوز الاستعانة بالكفار والفساق الا حيث مع الامام جماعة من المسلمين يستقل بهم في امضاء الاحكام الشرعية على الذين استعان بهم ليكونوا مغلوبين لا غاليين كما كان عبد الله بن ابي ومن معه من المنافقين يخرجون مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم للقتال وهم كذلك وما يدل على جواز الاستعانة بالمشركين أن قرمان خرج مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد وهو مشرك قتل ثلاثة من بني عبد الدار حملة لواء المشركين حتى قال صلى الله عليه وآله وسلم أن الله ليأزر هذا الدين بالرجل الفاجر كما ثبت ذلك عند أهل السير

وخرجت خزاعة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم على فريش طام الفتح (والحاصل) أن الظاهر من الأدلة عدم جواز الاستعانة بمن كان مشركا مطلقا لما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم أنا لا نستعين بالمشركين من العموم. وكذلك قوله أنا لا أستعين بمشرك ولا يصلح مرسل الزهري لما رضى ذلك لما تقدم من أن مراسيل الزهري ضعيفة والمسند فيه الحسن بن عماره وهو ضعيف ويؤيد هذا قوله تعالى (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) وقد أخرج الشيخان عن البراء قال «جاء رجل مقنع بالحديد فقال يا رسول الله أقاتل أو أسلم قال أسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال صلى الله عليه وآله وسلم عمل قليلا وأجر كثيرا» وأما استعانته صلى الله عليه وآله وسلم بآل بن أبي فليس ذلك الا لظهاره الاسلام وأما مقاتلة قزمان مع المسلمين فلم يثبت أنه صلى الله عليه وآله وسلم أذن له بذلك في ابتداء الامر وغاية ما فيه أنه يجوز للإمام السكوت عن كافر قاتل مع المسلمين: قوله «بحرة الوبرة» الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء والوبرة بفتح الواو والباء الموحدة بعدها راء وبسكون الموحدة أيضا موضع على أربعة أميال من المدينة: قوله «بالشجرة» اسم موضع وكذلك البيداء: قوله «ولا تنقشوا على خواتيمكم عربيا» بفتح العين المهملة والراء وبعدها موحدة. قال في القاموس في مادة عرب ولا تنقشوا على خواتيمكم عربيا أي لا تنقشوا محمد رسول الله كأنه قال نبيا عربيا يعني نفسه صلى الله عليه وآله وسلم انتهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينقشوا على خواتيمهم مثل ما كان ينقش على حاتم وهو محمد رسول الله لأنه كان علامة له في ذلك الوقت يختم به كتبه.

باب ما جاء في مشاورة الامام الجيش

ونصحه لهم ورفقه بهم واخذهم بما عليهم

١ عن أنس «إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم شاور حين بلغه اقبال أبي سفيان فتكلم أبو بكر فاعرض عنه ثم تكلم عمر فاعرض عنه فقام سعد بن عبادة فقال يا أبا تر يد يا رسول الله والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها البحر لا خضناها

ولو أمرتنا أن نضرب أكبادهما إلى برك الغماد لفعلنا قال قنوب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس فانطلقوا» رواه احمد ومسلم * وعن أبي هريرة «قال ما رأيت أحدا قط كان أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» رواه احمد والشافعي *

قوله «حين بلغه اقبال أبي سفيان» هذا الامر كان في غزوة بدر وقد اقتصر المصنف هنا على أول الحديث لكونه محل الحاجة وتامه فانطلقوا حتى نزلوا بدرا ووردت عليهم روايا قريش وفيهم غلام أسود لبني الحجاج فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسألونه عن أبي سفيان وأصحابه فيقول لهم مالي علم بأبي سفيان ولكن هذا أبو جهل وعتبة وشيبة وأمّية بن خلف في الناس فإذا قال ذلك ضربوه ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائم يصلي فلما رأى ذلك انصرف فقال والذي نفسي بيده انكم لتضربونه اذا صدقكم وتتركونه اذا كذبكم ثم قال هذا مصرع فلان ويضع يده على الارض ههنا وههنا قال فوالله ما ماط احد منهم عن موضعه. قوله «أن نخيضها» أي الخيل وهو بالحاء المعجمة بمدّها متناة نخية ثم ضاد معجمة قال في القاموس خاض الماء يخوضه خوضا وخياضا دخله كخوضه واختاضه وبالفرس أو رده كاختاضه انتهى. قوله «برك» بكسر الباء الموحدة وفتحها مع سكون الراء. والغماد بغير معجمة مثلثة كما في القاموس وهو موضع في ساحل البحر بينه وبين جدة عشرة أميال وهو البندر القديم. وحكى صاحب القاموس عن ابن عليم في الباهر انه اقصى معمر الأرض. قوله «ما رأيت أحدا قط» الخ فيه دليل على انه بشرع الامام أن يستكثر من استشارة أصحابه الموثوق بهم دينيا وعقلا وقد ذهبت الهادوية إلى وجوب استشارة الامام لاهل الفضل واستدلوا بظاهر قوله تعالى (وشاورهم في الأمر) وقيل ان الأمر في الآية للتدبير بأسألهم وتطيبا لخواطرهم وأجيب بان ذلك نوع من التعظيم وهو واجب والاستدلال بالآية على الوجوب إنما يتم بعد تسليم انها غير خاصة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو بعد تسليم أن الخطاب الخاص به يعم الأمة أو الأئمة وذلك مختلف فيه عند أهل الأصول *

٣ وعن معقل بن يسار قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من عبد يشترعه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله

عليه الجنة « متفق عليه » وفي لفظ « ما من امير بلى أمور المسلمين ثم لا يجتهد لهم ولا ينصح لهم الا لم يدخل الجنة » رواه مسلم * وعن عائشة قالت « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اللهم من ولي من أمر أمتي شيئا فشق عليهم فاشقق عليه ومن ولي من أمر أمتي شيئا فرفق بهم فارفق به » رواه أحمد ومسلم * هـ وعن جابر قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتخلف في المسير فيزجي الضعيف ويردف ويدعو لهم » رواه ابو داود * ٦ وعن سهل بن معاذ عن أبيه قال « غزو ناعم النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزوة كذا وكذا فضيق الناس الطريق فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناديا قادي من ضيق منزلا أو قطع طريقا فلا جهاد له » رواه أحمد و ابو داود * هـ

حديث جابر نكت عنه ابو داود والمنذرى ورجال اسناده رجال الصحيح الا الحسن بن شوكر وقد قيل ان البخارى روى له كما ذكره صاحب التقريب وحديث سهل ابن معاذ فى اسناده اسماعيل بن عياش وفيه مقال قد تقدم وسهل بن معاذ ضعيف كما قال المنذرى: قوله « الا حرم الله عليه الجنة » فى رواية البخارى لم يجد رائيحه الجنة زاد الطبراني وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاما واصل هذا الحديث ان عبيد الله بن زياد لما أفرط فى سفك الدماء وكان معقل بن يسار حينئذ مريضاً مرضه الذى مات فيه فأتى عبيد الله بموده فقال له معقل اني محدثك حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره. وفى مسلم انه لما حدثه بذلك قال ألا كنت حدثتني قبل هذا اليوم قال لم أكن لأحدثك قبل سبب ذلك والمراد بهذا السبب هو ما كان يقع منه من سفك الدماء ووقع فى رواية الاسماعيلي من الوجه الذى اخرج به مسلم لولا اني ميت ما حدثتك فكأنه كان يخشى بطشه فلما نزل به الموت اراد أن يكف بعض شره عن المسلمين واخرج الطبراني فى الكبير عن الحسن قال قدم علينا عبيد الله بن زياد أميراً أمره علينا ما وبة غلاماً سغياً يسفك الدماء سفكاً شديداً وفيما عبيد الله بن معقل المزني قد دخل عليه ذات يوم فقال له انت عما اراك تصنع فقال له وما انت وذاك قال ثم خرج إلى المسجد فقلنا له ما كنت تصنع بكلام هـ هذا اللفظ على رؤس الناس فقال انه كان عندي علم فأحييت ان لا اموت حتى اقول به على رؤس الناس ثم قام فثابت ان مرض مرضه الذى توفى فيه فاتاه عبيد الله بن

زياد يعود فذكر نحو حديث الباب فيحتمل ان تكون القصة وقعت للصحابيين قوله «ما من امير» في رواية للبخارى ما من وال بلى رعية من المسلمين . قوله «ثم لا يجتهد» في رواية أبي الميخ ثم لا يجده له مجيم ودال مشددة من الجد بالكسر ضد الهزل . قوله «بلى» قال ابن التين بلى جاء على غير القياس لان ماضيه ولي بالكسر فستقبله يولى بالفتح وهو مثل ورث يرث قال ابن بطال هذا وعيد شديد على أئمة الجور فمن ضيع من استرعاه الله أو خانهم أو ظلمهم فقد توجه اليه الطلاب بمظالم العباد يوم القيامة فكيف يقدر على التحمل من ظلم أئمة عظيمة ومعنى حرم الله عليه الجنة أي أنقذ عليه الوعيد ولم يرض عنه المظلومين ونقل ابن التين عن الداودي نحوه قال ويحتمل أن يكون هذا في حق الكافر لان المؤمن لا بد له من نصحه . قال الحافظ وهو احتمال بعيد جدا والتعليل مردود والكافر أيضا قد يكون ناصحا فيما تولاه ولا يمنعه ذلك الكفر انتهى . ويمكن أن يجاب عن هذا بأن النصيح من الكافر لاحكم له لعدم كونه مثابا عليه والاولى في الجواب أن يقال ان الواقع في الحديث نكرة في سياق النفي وهي تعم الكافر والمسلم فلا يقبل التخصيص الا بدليل وقال بعضهم يحمل على المستحل قال الحافظ والاولى أنه محمول على غير المستحل وإنما اريد به الزجر والتغليظ قال وقد وقع في رواية لمسلم بلفظ «لم يدخل معهم الجنة» وهو يؤيد أن المراد انه لا يدخل الجنة في وقت دون وقت انتهى . ويجاب بان الحمل على الزجر والتغليظ خلاف الظاهر فلا يصار اليه الا لدليل ورواية مسلم لا تدل على أن عدم الدخول في بعض الأوقات لان النفي فيها مطلق وغاية ما فيه انه غير مؤكد كما في النفي بلى . قال الطيبي ان قوله وهو غاش قيد للفعل مقصود بالذكر يريد أن الله تعالى إنما ولاء على عباده ليديم لهم النصيحة لا ليفشهم حتى يموت على ذلك فمن قلب القضية استحق أن ينافى قوله «في زجي الضعيف» بضم التحتية وسكون الزاى بعدها جيم قال في القاموس زجاء ساقه ودفعه كزجاء وازجاء . قوله «ويردف» قال في القاموس الردف بالكسر الراكب خلف الراكب انتهى والمراد أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يردف خلفه من امس له راحة اذا كان يضيف عن المشي وهذا من حسن خلقه الذي وصفه الله تعالى به وذكر عظمه فقال (انك اهل خلق عظيم بالثؤنين رؤف

رحيم . قوله « فلا جهاد له » فيه أنه لا يجوز لاحد تضيق الطريق التي يمر بها الناس وتقي جهاد من فعل ذلك علي طريق المبالغة في الزجر والتنفير وكذلك لا يجوز تضيق المنازل التي ينزل فيها المجاهدون لما في ذلك من الاضرار بهم *

(باب لزوم طاعة الجيش لاميرهم مالم يأمر بمعصية)

١ - عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « الغزو غزوان فأما من ابتغى وجه الله وأطاع الامام وانفق السكينة وياسر الشريك واجتنب الفساد قان نومه ونبيه أجر كله وأما من غزا نخرا ورياء وسعة وعصى الامام وأفسد في الارض فانه لن يرجع بالسكفاف » رواه أحمد وأبو داود والنسائي

٢ * وعن أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن بطع الامير فقد أطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني » متفق عليه * ٣ وعن ابن عباس « في قوله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم) قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سرية » رواه أحمد والنسائي * ٤ وعن علي رضي الله عنه قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية واستعمل عليهم رجلا من الانصار وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا فقصوه في شيء فقال اجمعوا لي حطباً فجمعوا ثم قال اوقدوا ناراً فأوقدوا ثم قال ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تسمعوا وتطيعوا قالوا بلى قال فادخلوها فظن بعضهم الى بعض وقالوا إنما فررنا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من النار فكانوا كذلك حتي سكن غضبه وطفئت النار فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لو دخلوها لم يخرجوا منها أبداً وقال لا طاعة في معصية الله إنما الطاعة في المعروف » متفق عليه * ٥

حديث معاذ في اسناده بقية بن الوليد وفيه مقال قال في التقريب صدوق كثير التدليس عن الضعفاء وقد صرح بالتجديث في سند هذا الحديث عن مجير

وحدث ابن عباس أخرجه أبو داود قال المنذرى فى مختصر السنن وأخرجه البخارى
ومسلم والترمذى والنسائى : قوله « واتفق الكريمة » هى الفرس التى يغزى عليها قال فى
القاموس والكريمان الحج والجهاد ومنه خير الناس مؤمن بين كريمين أو معناه بين فرسين
يغزو عليهما أو بعيرين يستقى عليهما اهـ ويحتمل أن يكون المراد اتفاق الحصة الكريمة
عند المنفق المحبوبة اليه من غير تعيين . قوله « وبأسر الشريك » أى ساعده وعامله
باليسر ولم يعاصره : قوله « ونبه » بفتح النون وسكون الموحدة أى انتباهه فى سبيل
الله : قوله « لن يرجع بالكفاف » أى لم يرجع لا عليه ولا له من ثواب تلك الغزوة
وعقابها بل يرجع وقد لزمه الائتم لان الطاعات اذا لم تقم بصلاح سريرة انقلب
معاصى والمعاصى آثم : قوله « من أطاعنى فقد أطاع الله » الخ هذا الحديث فيه دليل
على أن طاعة من كان أميراً طاعة له صلى الله عليه وآله وسلم وطاعته طاعة لله
وعصيانه عصيان له وعصيان الله وقد قدمنا من الأدلة الدالة على وجوب طاعة
الائمة والامراء فى باب الصبر على جور الائمة من آخر كتاب الحدود ما فيه كفاية
فليرجع اليه . وقد نص القرآن على ذلك فقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
وأولى الامر منكم وهى نازلة فى طاعة الامراء كما فى رواية ابن عباس المذكورة
فى الباب . وقد قيل إن أولى الامر هم العلماء كما وقع فى الكشف وغيره من
كتب التفسير : قوله « رجلا من الانصار » روى أحمد وابن ماجه وصححه ابن
خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث أبى سعيد أن الرجل المذكور هو علقمة
ابن مجزز وكذا ذكر ابن اسحق . وقيل انه عبد الله بن حذافة السهمى وكان
من أصحاب بدر وكانت فيه دعاية ويجمع بينهما بان كل واحد منهما كان أميراً على
بعض من تلك السرية ويدل على ذلك حديث أبى سعيد الذى أشرنا اليه ولفظه
« بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علقمة بن مجزز على بعث انا فيهم حتى اذا
انتهينا الى رأس غزاتنا اذ كنا ببعض الطريق اذ بطائفة من الجيش وأمر عليهم
عبد الله بن حذافة السهمى وكان من أصحاب بدر وكان فيه دعاية » الحديث . وقد
بوب البخارى على هذا الحديث فقال باب سرية عبد الله بن حذافة السهمى
وعلقمة بن مجزز المدلجى . قوله « أو قدوا نارا » الخ قيل إنه لم يقصد دخولهم النار
حقيقة وانما أشار بذلك الى أن طاعة الامير واجبة ومن ترك الواجب دخل

النار فإذا شق عليكم دخول هذه النار فكيف بالنار الكبرى وكان قصده أنه لو رأي منهم الجحد في ولوجها لمنهم : قوله «لو دخلوها لم يخرجوا منها» قال الداودي يريد تلك النار لأنهم يموتون بتحريقها فلا يخرجون منها أحياء قال وليس المراد بالنار نار جهنم ولا أنهم يخلدون فيها لأنه قد ثبت في حديث الشفاعة أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان قال وهذا من المعارض التي فيها مندوحة يريد أنه سيق مساق الزجر والتخويف ليفهم السامع أن من فعل ذلك خلد في النار وليس ذلك مراداً وإنما أريد به الزجر والتخويف وقد ذكر له صاحب الفتح توجيهات في كتاب المغازي . قوله «لا طاعة في معصية الله» أي لا يجب بل تحرم على من كان قادراً على الامتناع . وفي حديث معاذ عند أحمد لا طاعة لمن لم يطع الله . وعند البزار في حديث عمران بن حصين والحكم بن عمرو الغفاري لا طاعة في معصية الله وسنده قوى . وفي حديث عبادة بن الصامت عند أحمد والطبراني لا طاعة لمن عصي الله ولفظ البخاري في حديث الباب «فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة» وهذا تقييد لما أطلق في الأحاديث المطلقة القاضية بطاعة أولي الأمر على العموم والقاضية بالصبر على ما يقع من الأمير مما يكره والوعيد على مفارقة الجماعة والمراد بقوله لا طاعة في معصية الله نفى الحقيقة الشرعية لا الوجودية وقوله «إنما الطاعة في المعروف» فيه بيان ما يطاع فيه من كان من أولي الأمر وهو الأمر المعروف لئلا كان منكراً والمراد بالمعروف ما كان من الأمور المعروفة في الشرع لا المعروف في العقل أو المادة لأن الحقائق الشرعية مقدمة على غيرها على ما نقرر في الأصول *

باب الدعوة قبل القتال

١- عن ابن عباس قال «ما قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوماً قط إلا دعاهم» رواه أحمد * ٢ وعن سليمان بن بريدة عن أبيه قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل

الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغزوا ولا تغدروا ولا تقتلوا ولا تغلوا وليدأ
واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الي ثلاث خصال أو خلال فإيتهم ما أجابوك
فقبل منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فقبل منهم وكف عنهم
ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك
فلهم ماله المهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فان أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم
يكونون كاعراب المسلمين يجري عليهم الذي يجري على المسلمين ولا يكون لهم
في الفى والغنمة شىء الا أن يجاهدوا مع المسلمين فان هم أبوا فسلمهم الجزية
فان أجابوك فقبل منهم وكف عنهم وان أبوا فاستعن بالله عليهم وقتلهم واذا
حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم
ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم أن
تخفروا ذمتكم وذمة أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله واذا
حاصرت أهل حصن وأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله
ولكن أنزلهم على حكمك فانك لا تدري أنصيب فيهم حكم الله أم لا، رواه أحمد
ومسلم وابن ماجه والترمذى وصححه. وهو حجة في أن قبول الجزية لا يختص
بأهل الكتاب وأن ليس كل مجتهد مصيبا بل الحق عند الله واحد وفيه المنع من قتل
الولدان ومن التمثيل ❦

حديث ابن عباس أخرجه أيضا الحاكم من طريق عبد الله بن أبي نجيح عن
أبيه عنه. قال في مجمع الزوائد أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبرانى ورجال رجال
الصحيح. وظاهر قوله الادعاء يخالف حديث نافع عن ابن عمر «ان النبى صلى الله
عليه وآله وسلم أغار على بنى المصطلق وهم غارون» قوله «أوسرية» هي القطعة من
الجيش تنفصل عنه ثم تعود اليه وقيل هي قطعة من الخيل زهاء أربعمائة كذا قال
ابراهيم الحري. وسميت سرية لأنها تسرى ليلا على خفية. قوله «ولا تغلوا» بضم
الغين أي لا تخونوا اذا غنمتم شيئا. قوله «ولا تغدروا» بكسر الدال وضمة
وهو ضد الوفاء. قوله «وليدا» هو العصبى. قوله «فادعهم» وقع في نسخ مسلم
ثم ادعهم. قال عياض الصواب اسقاط ثم وقد أسقطها أبو عبيد في كتابه وأبو
داود في سننه وغيرها لانه تفسير للخصال الثلاث. وقال المازرى ان ثم دخلت لاستفتاح

الكلام وفي هذا دليل على انه يشرع للامام اذا ارسل قومه الى قتال الكفار ونحوهم أن يوصيهم بتقوى الله وينهاهم عن المعاصي المتعلقة بالقتال كالغلول والغدر والمثلة وقتل الصبيان وفيه دليل على وجوب تقديم دعاء الكفار الى الاسلام قبل المقاتلة وفي المسئلة ثلاثة مذاهب * الاول انه يجب تقديم الدعاء للكفار الى الاسلام من غير فرق بين من بلغته الدعوة منهم ومن لم تبلغه وبه قال مالك والهادوية وغيرهم وظاهر الحديث معهم * والمذهب الثاني انه لا يجب مطلقا وسيأتي في هذا الباب دليل من قال به * المذهب الثالث انه يجب لمن لم تبلغهم الدعوة ولا يجب ان بلغتهم لكن يستحب قال ابن المنذر وهو قول جمهور أهل العلم وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة على معناه وبه يجمع بين ما ظاهره الاختلاف من الاحاديث وقد زعم الامام المهدي أن وجوب تقديم دعوة من لم تبلغه الدعوة مجمع عليه ويرد ذلك ما ذكرنا من المذاهب الثلاثة وقد حكاه كذلك المازري وأبو بكر بن العربي: قوله «ثم ادعهم الى التحول» فيه ترغيب الكفار بعد اجابتهم واسلامهم الى الهجرة الى ديار المسلمين لان الوقوف بالبادية ربما كان سببا لعدم معرفة الشريعة لقلّة من فيها من أهل العلم قوله «ولا يكون لهم في الفء والغنيمة شيء» الخ ظاهر هذا انه لا يستحق من كان بالبادية ولم يهاجر نصيبا في الفء والغنيمة اذا لم يجاهد وبه قال الشافعي وفرق بين مال الفء والغنيمة وبين مال الزكاة وقال ان للاعراب حقا في الثاني دون الاول. وذهب مالك وأبو حنيفة والهادوية الى عدم الفرق بينهما وأنه يجوز صرف كل واحد منهما في مصرف الآخر. وزعم أبو عبيد ان هذا الحكم منسوخ وانما كان في اوائل الاسلام وأجيب بمنع دعوي النسخ. قوله «فسلمهم الجزية» ظاهره عدم الفرق بين الكافر العجمي والعربي والكتابي وغير الكتابي والى ذلك ذهب مالك والاوزاعي وجماعة من أهل العلم وخالفهم الشافعي فقال لا تقبل الجزية الا من أهل الكتاب والمجوس عربا كانوا أو عجماء واستدل بقوله تعالى (حق يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) بعد ذكر أهل الكتاب وقوله صلى الله عليه وآله وسلم «سنوا بهم سنة أهل الكتاب» وأما سائر المشركين فهم داخلون تحت عموم «اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم» وذهبت المعتزلة وأبو حنيفة الى ان الجزية لا تقبل من العربي غير الكتابي وتقبل من الكتابي ومن العجمي ولعله يأتي لهذا البحث

مزید بسط: قوله « ذمة الله » الذمة عقد الصلح والمهادنة وإنما هي عن ذلك لثلاث بنقض الذمة من لا يعرف حقها ويتتهك حرمتها بعض من لا يميز له من الجيش فيكون ذلك أشد لأن نقض ذمة الله ورسوله أشد من نقض ذمة أمير الجيش أو ذمة جميع الجيش وإن كان نقض الكل محرماً: قوله « ان تخفروا » بضم التاء الفوقية وبعدها خاء معجمة ثم فاء مكسورة وراء يقال أخفرت الرجل اذا نقضت عهده وخفرتة بمعنى أمنت وحميت: قوله « فلا تنزلهم على حكم الله » الخ هذا النهي محمول على التنزيه والاحتياط وكذلك الذي قبله والوجه ما سلف ولهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم قانك لا تدري أنصيب فيهم حكم الله أم لا . وفيه دليل لمن قال إن الحق مع واحد وأن ليس كل مجتهد مصيباً والخلاف في المسئلة مشهور مبسوط في مواضعه والحق ان كل مجتهد مضيب من الصواب لا من الاصابة . وقد قيل ان هذا الحديث لا ينهض للاستدلال به على ان ليس كل مجتهد مصيباً لان ذلك كان في زمن النبي والاحكام الشرعية اذ ذاك لا تزال تنزل وينسخ بعضها بعضها ويخصص بعضها ببعض فلا يؤمن ان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكم خلاف الحكم الذي قد عرفه الناس *

٣- وعن فروة بن مسيك قال « قلت يا رسول الله أقاتل بمقبل قومي مدبرهم قال نعم فاما وليت دطاني فقال لا تقاتلهم حتى تدعوهم الى الاسلام » رواه أحمد * وعن ابن عوف قال « كتبت الي نافع أسأله عن الدماء قبل القتال فكتب الى أنما كان ذلك في أول الاسلام وقد أغار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم وأصاب يومئذ جويرية ابنة الحرث حدثني به عبد الله بن عمر وكان في ذلك الجيش » متفق عليه . وهو دليل على استرقاق العرب * هـ وعن سهل بن سعد انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم خيبر « فقال ابن علي فليل انه يشتكى عينيه فامر فدعا له فبصق في عينيه فبرأ مكانه حتى كأن لم يكن به شيء » فقال تقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان يهتدي بك رجل واحد خير لك من حمر النعم » متفق عليه * ٦ وعن البراء بن عازب قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رهطاً من

الانصار الى أبي رافع فدخل عبد الله بن عتيك بيته ليلا فقتله وهو نائم، رواه أحمد والبخاري *

حديث فروة أخرجه أبو دارد والترمذي وحسنه وقد أورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه : قوله « على بن المصطلق » بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء وكسر اللام بعدها قاف وهو بطن شير من خزاعة . والمصطلق أبوهم وهو المصطلق ابن سعد بن عمرو بن ربيعة ويقال المصطلق لقبه واسمه جذيمة بفتح الجيم وكسر الهمزة المعجمة . قوله « وهم غارون » بفتح ميم ومججمة وتشديد الراء جمع غار بالتشديد أي غافلون والمراد بذلك الأخذ على غرة أي غفلة . قوله « وسبى ذراريهم » فيه دليل على جواز استرقاق العرب لأن بنى المصطلق عرب من خزاعة كما سلف وسيأتي الكلام على ذلك في باب جواز استرقاق العرب . قوله « فبصق في عينيه فبرأ مكانه » فيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه منقبة لعلي عليه سلام الله ورحمته وبركاته فإن هذه الغزوة هي التي قال فيها صلى الله عليه وآله وسلم « لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فتناول الناس لها فقال ادعوا لي عليا فأتى به أرمم فبصق في عينيه ودفع اليه الراية ففتح الله عليه » هذا لفظ مسلم والترمذي . قوله « حتى يكونوا مثلنا » المراد من المثلية المذكورة أن يصفوا بوصف الاسلام وذلك يكون في تلك الحال بالتكلم بالشهادتين وليس المراد أنهم يكونون مثلهم في القيام بأمور الاسلام كلها فإن ذلك لا يمكن امتثاله حال المقاتلة . قوله « على رسلك » بكسر الراء وسكون السين أي امشي اليهم على الرفق والتؤدة قال في القاموس الرسل بالكسر الرفق والتؤدة : قوله « بسا حتمهم » قال في القاموس الساحة الناحية وفضاء بين دور الحي الجمع ساح وسوح وساحات انتهى . قوله « فوالله لأن يهتدى بك رجل » الخ فيه الترغيب في التسبب لهداية من كان على ضلالة وإن ذلك خير للانسان من أجل النعم الواصلة اليه في الدنيا . وفي حديث فروة وسهل بن سعد دليل على وجوب تقديم دماء الكفار الى الاسلام على الاطلاق وقد تقدم الخلاف في ذلك والصواب الجمع بين الاحاديث المختلفة بما سلف لحديث ابن عمر المذكور فإن فيه التصريح بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقدم الدعوة لبنى المصطلق . قوله « الى أبي رافع » هو عبد الله بن أبي الحقيق وهذا طرف من الحديث

أورده المصنف هنا لانه محل الحاجة باعتبار ترجمة الباب لتضمنه وقوع القتل لابي رافع قبل تقديم الدعوة اليه وعدم أمره صلى الله عليه وآله وسلم لمن بعثه لقتله بأن يقدم الدعوة له الى الاسلام والقصة مشهورة ساقها البخارى بطولها في المغازى من صحيحه. قوله «رهما من الانصار» هم عبدالله بن عتيك وعبدالله بن عتبة وعند ابن اسحق ومسعود بن سنان وعبدالله بن أنيس وأبو قتادة وخزاعي بن الأسود. قوله «ابن عتيك» بفتح المهملة وكسر المثناة وهو ابن قيس بن الاسود من بني سلمة بكسر اللام وكان سبب أمره صلى الله عليه وآله وسلم بقتله انه كان يؤذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويعين عليه كما في الصحيح *

باب ما يفعله الامام اذا اراد الغزو من كتمان

حاله والتطلع على حال عدوه

١- عن كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم «انه كان اذا اراد غزوة وري بغيرها» متفق عليه وهو لابي داود وزاد الحرب خدعة ☆
٢- وعن جابر قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحرب خدعة» * ٣- وعن أبي هريرة قال «سمى النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحرب خدعة» * ٤- وعن جابر قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يأتيني بخبر القوم يوم الاحزاب فقال الزير أنا ثم قال من يأتيني بخبر القوم قال الزير أنا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزير» متفق عليهن * ٥- وعن أنس «قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسبسا عينا ينظر ما صنعت غير ابى سفيان فجاء فحدثه الحديث فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتكلم فقال ان لنا طلبة فمن كان ظهره حاضرا فليركب معنا فجعل رجال يستأذنونهم في ظهرهم في علو المدينة فقال لا الا من كان ظهره حاضرا فانطلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه حتى سبقوا ركب المشركين الى بدر» رواه أحمد ومسلم *

قوله « وري » أى ستروى يستعمل في اظهار شىء مع ارادة غيره وأصله من الورى بفتح الواو وسكون الراء هو ما يجمل وراء الانسان لان من وري بشىء كأنه جملة وراءه . وقيل هو فى الحرب أخذ العدو على غرة وقيده السيرانى فى شرح كتاب سيبويه بالهمزة قال وأصحاب الحديث لم يضبطوا فيه الهمزة فكأنهم سهلوها . قوله « خدعة » بفتح الخاء المعجمة وضمها مع سكون الدال المهملة وبضم أوله وفتح ثانيه قال النووى اتفقوا على ان الاولى افصح وبذلك جزم أبو ذر الهروى والقزاز والثانية ضبطت كذلك فى رواية الاصيلى ورجع ثعلب الاولى وقال بلغنا بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ابوبكر بن طلحة أراد ثعلب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يستعمل هذه البنية كثيرا لوجازة لفظها ولـكونها تعطى معنى البينتين الآخرتين قال ويعطى معناها أيضا الامر باستعمال الحيلة مهما أمكن ولو مرة قال فكانت مع اختصارها كثيرة المعنى . ومعنى خدعة بالاسكان انها تخدع أهلها من وصف الفاعل باسم المصدر أو من وصف المفعول كما يقال هذا الدرهم ضرب الأمير أى مضروبه . وقال الخطابي معناه انها مرة وخدعة أى اذا خدع مرة واحدة لم تقل عثرته وقيل الحكمة فى الاتيان بالتاء للدلالة على الوحدة فان الخداع ان كان من المسلمين فكأنه خدعهم على ذلك و مرة واحدة وان كان من الكفار فكأنه خدعهم من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنه من المفسدة ولو قل وفى اللغة الثالثة صيغة المبالغة كهزمة ولمزة . وحكى المنذرى لغة رابعة بالفتح فيهما قال وهو جمع خادع أى ان أهلها بهذه الصفة فكأنه قال أهل الحرب خدعة وحكى مكى ومحمد بن عبد الله الواحد لغة خامسة كسر أوله مع الاسكان وأصله اظهار أمر واضمار خلافه وفيه التحريض على أخذ الحذر فى الحرب والتدب الى خداع الكفار وان من لم يتيقظ لم يأمن ان يعكس الامر عليه . قال النووى واتفقوا على جواز خداع الكفار فى الحرب كيف ما أمكن الا ان يكون فيه تقص عهداً وأمان فلا يجوز . قال ابن العربى الخداع فى الحرب يقع بالتعريض وبالكين ونحو ذلك وفى الحديث الاشارة الى استعمال الرأى فى الحرب بل الاحتياج اليه أكد من الشجاعة قال ابن المنير معنى الحرب خدعة أى الحرب الجيدة لصاحبها الكاملة فى مقصودها انما هى الخداعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة والحصول الظفر مع الخداعة بخير

خطر . قوله « بسبسا » بضم الباء الموحدة الاولى وبعدها سين مهملة ساكنة وبعدها باء موحدة مفتوحة ثم سين مهملة وهوا بن عمرو ويقال ابن بشر . وفي سنن أبي داود بسبسة بزيادة تاء التانيث وقيل فيه أيضا بسبسة بالباء الموحدة مضمومة في أوله وفتح السين المهملة ثم ياء مثناة تحتية ساكنة . قوله « فقال ان لنا طلبية » بكسر اللام كما في القاموس . وفي النهاية المطبوعة الحاجة هذا فيه ابهام للمقصود وقد أورد المصنف للاستدلال به على أن الامام يكتم أمره كما وقع في الترجمة *

﴿باب ترتيب السرايا والجيوش واتخاذ الرايات وألوانها﴾

١- عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خير الصحابة أربعة وخبر السرايا أربعمائة وخبر الجيوش أربعة آلاف ولا تغلب اثنا عشر الفامن من قلة » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن وذكر أنه في أكثر الروايات عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسلًا . ونعمتك به من ذهب الي أن الجيش اذا كان اثني عشر الفا لم يحجز أن يفر من أمثاله وأضعافه وان كثروا * ٢- وعن ابن عباس قال « كانت راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم سوداء ولواؤه أبيض » رواه الترمذي وابن ماجه * ٣- وعن سماك عن رجل من قومه عن آخر منهم « قال رأيت راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم صفراء » رواه أبو داود * ٤- وعن جابر « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل مكة ولو أؤه أبيض » رواه الخمسة الا أحمد * ٥- وعن الحرث بن حسان البكري قال « قدمنا المدينة فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر وبلال قائم بين يديه متقلد بالسيف واذا رايات سود فسمأت ما هذه الرايات فقالوا عمرو بن العاص قدم من غزاة » رواه أحمد وابن ماجه * ٦- وفي « لفظ قدمت المدينة فدخلت المسجد فاذا هو غاص بالثاس واذا رايات سود واذا بلال متقلد بالسيف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قلت ما شأن الناس قالوا يريد أن يبعث عمرو بن العاص وجهها » رواه الترمذي * ٧- وعن البراء بن عازب « انه مثل عن راية رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كانت قال كانت سوداء مربعة من مرة» رواه احمد
وابو داود والترمذي ☆

حديث ابن عباس الاول سكت عنه أبو داود واقتصر الترمذي في مختصر
السنن على نقل كلام الترمذي. وأخرجه أيضا الحاكم وقال هذا اسناد صحيح على
شرط الشيخين . وحديث ابن عباس الثاني أخرجه نحوه أبو داود والنسائي وفي اسناد
حديث الباب يزيد بن حيان أخو مقاتل بن حيان قال البخاري عنده غلط كثير
وأخرج البخاري هذا الحديث في تاريخه مقتضرا على الراية . وحديث سماك في
اسناده رجل مجهول وهو الذي روي عنه سماك ومجهول آخر وهو الذي قال رأيت
راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن جهالة الرجل الآخر غير قاذحة ان كان
صحابيا لما قررنا غير مرة ان مجهول الصحابة مقبول وليس في هذا الحديث
ما يدل على أنه صحابي لانه يمكن أنه رأي راية رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم بعد موته ولم تثبت رؤيته للنبي صلى الله عليه وآله وسلم.
وحديث جابر أخرجه أيضا الحاكم وابن حبان وقال الترمذي هذا
حديث غريب لانعرفه الا من حديث يحيى بن آدم عن شريك قال ومألت
محمد يعني البخاري عن هذا الحديث فلم يعرفه الا من حديث يحيى بن آدم عن
شريك. وحديث الحرث بن حسان رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي
بكر بن عياش عن طاصم عن الحرث بن حسان فذكره وهو لاء رجال الصحيح
وهذا الحديث انما اشار اليه الترمذي في كتاب الجهاد اشارة لانه قال بعد اخراج
حديث البراء المذكور ما لفظه وفي الباب عن علي والحرث بن حسان وابن عباس
ولم يذكر اللفظ الذي ذكره المصنف ونسبه اليه وامه ذكره في موضع آخر من جامعه.
وحديث البراء قال الترمذي بعد اخراجه هذا حديث حسن غريب لانعرفه الا
من حديث ابن أبي زائدة انتهى وفي اسناده أبو يعقوب الثقفي واسمه اسحق بن
ابراهيم قال ابن عدي الجرجاني روي عن الثقات مالا يتابع عليه. وقال ايضا
وأحاديثه غير محفوظة انتهى . وفي الباب عن سلمة بن الصحبيحين « ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال لا أعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
فأعطاه عليا » وعن يزيد بن جابر الغفري عن داود بن السكن قال عقد رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم رايات الانصار وجعلهن صفراء. وعن انس عند النسائي ان ابن أم مكتوم كانت معه راية سوداء في بعض مشاهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال المنذرى وهو حديث حسن وقال ابن القطان صحيح. وعن ابى هريرة عند ابن عدى وعن بريدة عند ابى يعلى. وعن انس حديث آخر عند أبى يعلى رفعه «ان الله اكرم أمى بالالوية وإسناده ضعيف. وعن ابن عباس غير ما تقدم عند أبى الشيخ بلفظ «كان مكتوباً على راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله محمد رسول الله» وسنده ضعيف أيضاً : قوله «خير الصحابة أربعة» فيه دليل على أن خير الصحابة أربعة انقار وظاهره أن مادون الأربعة من الصحابة موجود فيها أصل الخير من غير فرق بين السفر والحضر ولكنه قد أخرج أهل السنن من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً «الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب» وصححه الحاكم وابن خزيمة. وأخرجه أيضاً الحاكم من حديث ابى هريرة وصححه. وظاهره أن مادون الثلاثة عصاة لأن معنى قوله شيطان أى عاص وقال الطبرى هذا الزجر زجر أدب وأرشاد لما يخشى على الواحد من الوحشة والوحدة وليس بحرام فالسائر وحده في فلاة وكذا البائت في بيت وجده لا يأمن من الاستيحاش لأسبابها إذا كان ذا فكرة رديئة وقلب ضعيف والحق ان الناس يتباينون في ذلك فيحتمل أن يكون الزجر عنه لحسم المادة فلا يتناول ما إذا وقعت الحاجة لذلك. وقيل في تفسير قوله الراكب شيطان أى سفره وحده يحمله عليه الشيطان أو أشبه الشيطان في فعله وقيل أنما كره ذلك لأن الواحد لو مات في سفره ذلك لم يحمد من يقوم عليه وكذلك الاثنان إذا ماتا أو أحدهما لم يحمد الآخر من بينه بخلاف الثلاثة ففى الغالب تؤمن الوحشة والخشية. وفي صحيح البخارى عن ابن عمر «لو يعلم الناس ما فى الوحدة ما أعلم ما سار ركب بليل وحده» وقد ثبت فى الصحيح ان الزبير اتدب وحده لياتى النبى بنجر بنى قريظة قال ابن المنير السير لمصلحة الحرب أخص من السفر فيجوز السفر للمنفرد للضرورة والمصلحة التى لا تتظم الا بالافراد كالرسالة الجاسوس والطليعة والكرامة لما عدا ذلك ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الأمن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة وقد وقع في كتب المغازى بمشاهدة جماعة منفردين منهم حذيفة ونعيم بن مسعود وعبد الله بن أنيس وخوات بن جبير وعمرو

ابن أمية وسالم بن عمير وبسبسة وغيرهم وعلى هذا فوجود أصل الخبر في سائر الاسفار غير سفر الحرب ونحوه انما هو في الثلاثة دون الواحد والاثني والاربعة خير من الثلاثة كما يدل على ذلك حديث الباب . قوله « وخير الجيوش أربعة آلاف » ظاهر هذا ان هذا الجيش خير من غيره من الجيوش سواء كان أقل منه أو أكثر ولكن الاكثر اذا بلغ الى اثني عشر ألفا لم يغلب من قلة وليس بخير من أربعة آلاف وان كانت تغلب من قلة كما يدل على ذلك مفهوم العدد . قوله « راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم سوداء ولواؤه أبيض » اللواء بكسر اللام والمد وهو الراية ويسمى أيضا العلم وكان الاصل أن يمسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه كذا في الفتح . وقال أبو بكر بن العربي اللواء غير الراية فاللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى عليه والراية ما يعقد فيه ويترك حتى تصفقه الرياح وقيل اللواء دون الراية وقيل اللواء العلم الضخم والعلم علامة محل الأمير يدور معه حيث دار والراية يتولاها صاحب الحرب وجنح الترمذي الى التفرقة فترجم الالوية وأورد حديث جابر المتقدم ثم ترجم الرايات وأورد حديث البراء المتقدم أيضا . قوله « من نمرة » هي ثوب حبرة قال في القاموس النمرة بالضم النكتة من أى لون كان والا نمر ما فيه نمرة يضاء وأخري سوداء ثم قال والنمرة الحبرة وشملة فيها خطوط بيض وسود أوبردة من صوف يلبسها الاعراب انتهى *

باب ما جاء في تشييع الغازي واستقباله

١ عن سهل بن معاذ عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال « لان أشيع غازيا فاكفبه في رحله غدوة أو روحة أحب الي من الدنيا وما فيها » رواه أحمد وابن ماجه * ٢ وعن السائب بن يزيد قال « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من غزوة تبوك خرج الناس يتلقونه من تية الوداع قال السائب فخرجت مع الناس وأنا غلام » رواه أبو داود والترمذي وصححه . والبخاري نحوه * ٣ وعن ابن عباس قال « مشي معهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الى بقيع الغرق. ثم وجههم ثم قال انطلقوا على اسم اليه وقال اللهم أعنيهم يعني الغفر
الذين وجههم الى كعب بن الاشرف» رواه أحمد ١٠٠٠ *

حديث معاذ في اسناده أبو بكر بن أبي مريم وهو ضعيف وفي اسناده أيضا
رجل لم يسم وقد أخرجه الطبراني. وحديث ابن عباس في اسناده ابن اسحق وهو
مدلس وبقيّة اسناده رجاله رجال الصحيح وقد أخرجه أيضا البزار
والطبراني وفي الباب ما في الصحيحين أن ابن الزبير وابن جعفر وابن عباس
لقوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو قادم فحمل اثنين منهم وترك الثالث
وأخرج البخاري عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة
استقبله أغيلة لبني عبدالمطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه وأخرج أحمد والنسائي
عن عبد الله بن جعفر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حمله خلفه وحمل قم
ابن عباس بين يديه : قوله «أشيع غازيا» التشيع الخروج مع المسافر لتوديعه يقال
شيع فلانا خرج معه ليودعه ويبلغه منزله . قوله «أحب الى من الدنيا وما فيها»
قد تقدم الكلام على مثل هذه العبارة في أول كتاب الجهاد ١٠٠٠ وفي هذا الحديث
الترغيب في تشيع الغازي واطاعته على بعض ما يحتاج الى القيام بمؤنته لان الجهاد
من أفضل العبادات والمشاركة في مقدماته من أفضل المشاركات . قوله «من ثنية
الوداع» . قال في القاموس الثنية العقبة أو طريقها أو الجبل أو الطريق فيه أو اليه
انتهى . قال في القاموس أيضا وثنية الوداع بالمدينة سميت لأن من سافر الى مكة
كان يودع ثم ويشيع اليها انتهى . قوله «بقيع الغرق» قد تقدم ضبطه وتفسيره وفي
الحديث دليل على مشروعية تلقى الغازي الى خارج البلد لما في الاتصال به من البركة
والتيمن بطلعته فانه في تلك الحال بمن حرمه الله على النار كما تقدم ولما في ذلك
من التأنيس له والتطبيب لمخاطره والترغيب لمن كان قاعدا في الغزو . قوله «وقال
اللهم أعنيهم» فيه استحياب الداء للغزاة وطلب الاطاعة من الله لهم فان من كان
ملحوظا بعين العناية الربانية ومحوظا بالاطاعة الالهية ظفر بمراحده *



باب استصحاب النساء لمصلحة المرضى والجرحى والخدمة

١ عن الربيع بنت معوذ قالت « كنا نفزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نسقى الفوم ونخدمهم ونرد القتلى والجرحى الى المدينة » رواه أحمد والبخارى
 * ٢ وعن أم عطية الانصارية قالت « غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبع غزوات اخلفهم في رحالهم وأصنع لهم الطعام وأداوى الجرحى وأقوم علي الزماني » رواه أحمد ومسلم وابن ماجه * ٣ وعن أنس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفزو بأم سليم ونسوة معها من الانصار يستقن الماء ويداوين الجرحى » رواه مسلم والترمذي وصححه * ٤ وعن عائشة أنها « قالت يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد قال لكن افضل الجهاد حج مبرور » رواه أحمد والبخارى ☆

قوله « عن الربيع » بالتمديد وأبوها معوذ بالتشديد للواو وبعدها ذال معجمة قوله « كنا نفزو » الخ جعلت الاعانة المغزاة غزوا ويمكن ان يقال أنهم ما أتوا لسقى الجرحى ونحو ذلك الا وهن طازمات على المدافعة عن أنفسهن وقد وقع في صحيح مسلم عن أنس ان أم سليم اتخذت خنجرًا يوم حنين فقالت اتخذته ان دنا مني أحد من المشركين بقرت بطنه ولهذا بوب البخارى باب غزو النساء وقتالهن. قوله « وأداوى الجرحى » فيه دليل على أنه يجوز للمرأة الاجنبية معالجة الرجل الاجنبى للضرورة. قال ابن بطال ويختص ذلك بذوات المحارم وان دعت الضرورة فليكن بغير مباشرة ولا مس ويدل على ذلك اتفاقهم على ان المرأة اذا ماتت ولم توجد امرأة تغسلها ان الرجل لا يباشر غسلها بالمس بل يغسلها من وراء حائل في قول بعضهم كالزهري وفي قول الاكثر نيم. وقال الاوزاعي تدفن كما هي. قال ابن المنير ان فرق بين حال المداواة وغسل الميت ان الغسل عبادة والمداواة ضرورة والضرورات تبيح المحظورات اهـ وهكذا يكون حال المرأة في رد القتلى والجرحى فلا تباشر بالمس مع امكان ما هو دونه. وحديث عائشة قد تقدم في أول كتاب الحج. قال ابن بطال دل حديث عائشة على ان الجهاد غير

واجب على النساء ولكن ليس في قوله أفضل الجهاد حج مبرور وفي رواية البخاري جهادكن الحج مايدل على انه ليس لمن أن يتطوعن بالجهاد وانما لم يكن واجبا لما فيه من مغايرة المطلوب منهن من الستر ومجانبة الرجال فلذلك كان الحج أفضل لمن من الجهاد . *

(باب الأوقات التي يستحب فيها الخروج الى الغزو والنهوض الى القتال)

١ عن كعب بن مالك « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم خرج في يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب أن يخرج يوم الخميس » متفق عليه * ٢ وعن صخر الغامدي قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم بارك لأمي في بكورها قال فكان اذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان يبعث تجارته من أول النهار فأثري وكثر ماله » رواه الحمسة الاثناساني * ٣ وعن النعمان ابن مقرن « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر » رواه أحمد وأبو داود وصححه البخاري وقال « انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات » * ٤ وعن ابن أبي أوفى قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب أن ينهض الى عدوه عند زوال الشمس » رواه أحمد * ٥

حديث صخر حسنه الترمذي وقال لا نعرف له غير هذا الحديث اه وفي اسناده عمارة بن حديد سئل عنه أبو حاتم الرازي فقال مجهول وسئل عنه أبو زرعة الرازي فقال لا يعرف . وقال أبو علي ابن السكن أنه مجهول لم ير وعنه غير يعلى ابن عطاء الطائفي وذكر أنه روى من حديث مالك مرسلا . وقال النمرى هو مجهول لم ير وعنه غير يعلى الطائفي ؛ وقال أبو القاسم البغوي وابن عبد البرانه ليس لصخر غير هذا الحديث . وذكر بعضهم أنه قد روى حديثنا آخر وهو قوله « لاتسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء » وقد تقدم في الجنائز . وأخرج حديث صخر ابن حبان قال ابن طاهر في تخريج أحاديث الشهاب هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة ولم يخرج شيئا منها في الصحيحين . وأقر بها الى الصحة والشهرة

هذا الحديث وذكره عبد القادر الرهاوي في أربسينيته من حديث علي والعبادة وابن مسعود وجابر وعمران بن حصين وأبي هريرة وعبد الله بن سلام وسهل ابن سعد وأبي رافع وعبادة بن وثيمة وأبي بكرة وبريدة بن الحصيب. وحديث بريدة صححه ابن السكن ورواه ابن منده في مستخرجه عن واثلة بن الاسقع ونييط بن شريط وزاد ابن الجوزي في العلل المتناهية عن أبي ذر وكعب بن مالك وأنس والمريض بن عميرة وعائشة وقال لا يثبت منها شيء وضعها كلها. وقد قال أبو حاتم لا أعلم في اللهم بارك لا متى في بكورها حديثنا صحيحا. وحديث ابن أبي أوفى المذكور في الباب أخرجه أيضا سعيد بن منصور والطبراني وضعف اسناده في جمع الزوائد. قوله « كان يحب أن يخرج يوم الخميس » قال في الفتح لعل سببه ما روى من قوله صلى الله عليه وآله وسلم بورك لا متى في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث نبيط بنون وموحدة مصفرا ابن شريط بفتح الشين المجهمة قال وكونه صلى الله عليه وآله وسلم كان يحب الخروج يوم الخميس لا يستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه وقد ثبت أنه صلى الله عليه وآله وسلم خرج لحجة الوداع يوم السبت كما تقدم في الحج اه وقد أخرج حديث نبيط المذكور البزار من حديث ابن عباس وأنس. وفي حديث ابن عباس عن عتبة بن عبد الرحمن وهو كذاب. وفي حديث أنس عمرو بن مساور وهو ضعيف وروى بلفظ اللهم بارك لا متى في بكورها يوم سبتنا ويوم خميسها. وسئل أبو زرعة عن هذه الزيادة فقال هي مفتعلة. وحديث صخر المذكور فيه مشروعية التبكير من غير تقييد يوم مخصوص سواء كان ذلك في سفر جهاه أو حج أو تجارة أو في الخروج إلى عمل من الأعمال ولو في الحضر. قوله « حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر » ظاهره - هذا أن التأخير ليدخل وقت الصلاة لكونه مظنة الاجابة وهبوب الريح قد وقع النصر به في الاحزاب فصار مظنة لذلك ويدل على ذلك ما أخرجه الترمذي من حديث النعمان بن مقرن من وجه آخر غير الوجه الذي روى منه حديثه المذكور في الباب ولفظه قال « عزوت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكان اذا طلع الفجر أمسك حتى تطلع الشمس فان طامت قاتل فاذا اتصف النهار أمسك حتى تزول الشمس فاذا زالت قاتل فاذا دخل

وقت العصر أمسك حق بصلبها ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك نهيج رياح النصر وتدعو المؤمنون لجيوشهم في صلاتهم قال في الفتح لكن فيه انقطاع *

باب ترتيب الصفوف وجعل سيما وشعار

يعرف وكراهة رفع الصوت

١ عن أبي أيوب قال «صفة» يوم بدر فبدرت منا بادرة أمام الصف فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال معي معي * ٢ وعن عمار بن ياسر «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يستحب للرجل أن يقاتل تحت راية قومه» رواها أحمد * ٣ وعن المهلب بن أبي صفرة عن سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول «ان يترك العدو فقولوا حم لا ينصرون» رواه أحمد وأبو داود والترمذي * ٤ وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «انكم ستلقون العدو غدا فان شعاركم حم لا ينصرون» رواه أحمد * ٥ وعن سلمة بن الأكوع قال «غزو ناعم أبي بكر زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان شعارنا أمت أمت» رواه أحمد وأبو داود * ٦ وعن الحسن بن قيس بن عباد قال «كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكرهون الصوت عند القتال» * ٧ وعن أبي بردة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمثل ذلك رواها أبو داود * ٨

حديث أبي أيوب قال في مجمع الزوائد في اسناده ابن لهيعة وفيه ضعف والضعيف أن أبا أيوب لم يشهد بدرا اه. وحديث عمار قال في مجمع الزوائد اسناده منقطع قال وأخرجه أبو يعلى والبخاري والطبراني وفي اسناده اسحق ابن أبي اسحق الشيباني ولم يضعفه أحد وبقي رجاله ثقات اه. وقد أخرج نحو حديث أبي أيوب الترمذي من حديث عبد الرحمن بن عوف والبخاري من طريق عكرمة عن ابن عباس عنه قال عبادنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو عند البخاري من حديث مروان والمسور في قصة الفتح وقصة أبي سفيان قال ثم مرت كتيبة لم ير مثلاً فقال من هؤلاء قبل له الانصار

عليهم سعد بن عباد ومعه الراية وفيه وجاءت كتيبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورايته مع الزبير الحديث بطوله وهو شاهد لحديث عمار بن ياسر المذكور. وأخرج البخاري وأبو داود من حديث حمزة بن أبي أسيد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اصطققنا يوم بدر اذا أكتبوكم يعني اذا غشوكم فارموهم بالنبل واستبقوا نبلكم. وحديث المهلب ذكر الترمذي انه روى عن المهلب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسلا وأخرجه الحاكم موصولا وقال صحيح قال والرجل الذي لم يسمه المهلب هو البراء. ورواه النسائي من هذا الوجه بلفظ حدثني رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحديث البراء أخرجه أيضا النسائي والحاكم وحديث سلمة بن الأكوع أخرجه النسائي وابن ماجه وسكت عنه أبو داود والمنذري والحاظ في التامخيم. وأخرجه الحاكم من حديث عائشة «جعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شعار المهاجرين يوم بدر عبد الرحمن والخزرج عبد الله» الحديث وأخرج أيضا عن ابن عباس رفعه جعل الشعار للزديامبرور يامبرور. وفي الباب عن سمرة بن جندب عند أبي داود قال «كان شعار المهاجرين عبد الله وشعار الانصار عبد الرحمن وهو من رواية الحسن عنه وفي سماعه منه خلاف قد مر غير مرة وفي اسناده الحجاج بن أرطاة ولا يحتج بحديثه. وحديث قيس بن عباد وابي بردة سكت عنهما أبو داود والمنذري ورجاهما رجال الصحيح. قوله «صفقنا يوم بدر» الخ فيه دليل على مشروعية الاصطفاف حال القتال لما في ذلك من الترهيب على العدو والتقوية للجيش والكونه محبوبا لله تعالى قال عز وجل (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص» قوله «ان يقاتل تحت راية قومه» انما كان ذلك مشروعا لما يتكلفه الانسان من اظهار القوة والجلادة اذا كان يرى من قومه ومسمع بخلاف ما اذا كان في غير قومه فانه لا يفعل كفعله بين قومه لما جبلت عليه النفوس من محبة ظهور المحاسن بين العشيرة وكرهية ظهور المساوي بينهم ولهذا أفرد صلى الله عليه وآله وسلم كل قبيلة من القبائل التي غزت معه غزوة الفتح باميرها ورايتها كما يحكى ذلك كتب الحديث والسير. قوله «حم لا ينصرون» هذا اللفظ فيه التفاؤل بعدم انتصار الخصم مع حصول الفرض بالشعار وهو العلامة في الحرب يقال نادوا بشعارهم أو جعلوا لانفسهم شعارا والمراد انهم جعلوا العلامة بينهم لمعرفة بعضهم بعضا في ظلمة

الليل هو التكلم عند أن يهجم عليهم العدو بهذا اللفظ « قوله أمت أمت » أمر بالموت وفيه التفاؤل بموت الخصم وفي لفظ « يا منصور أمت أمت » وفي آخر « يا منس » وهو ترخيم منصور محذوف الراء والواو. قوله « يكرهون الصوت عند القتال » فيه دليل على أن رفع الصوت حال القتال وكثرة اللفظ والصراخ مكروهة وأمل وجه كراهتهم لذلك أن التصويت في ذلك الوقت ربما كان مشعرا بالقزع والفشل بخلاف الصمت فإنه دليل الثبات ورباط الجاش.

باب استحباب الخيلاء في الحرب

١ عن جابر بن عتيك « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن من الغيرة ما يحب الله ومن الغيرة ما يبغض الله وإن من الخيلاء ما يحب الله ومنها ما يبغض الله فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة وأما الغيرة التي يبغض الله فالغيرة في غير الريبة والخيلاء التي يحب الله فاختيال الرجل بنفسه عند القتال واختياله عند الصدقة والخيلاء التي يبغض الله فاختيال الرجل في الفخر والبغي » رواه أحمد وأبو داود والنسائي.

الحديث سكت عنه أبو داود والمذري وفي أسناده عبد الرحمن بن جابر بن عتيك وهو مجهول وقد صحح الحديث الحاكم : قوله « فالغيرة في الريبة » نحو أن يقتار الرجل على محارمه إذا رأى منهم فعلا محرما فإن الغيرة في ذلك ونحوه مما يحب الله وفي الحديث الصحيح ما أحداً غير من الله من أجل ذلك حرم الزنا . وأما الغيرة في غير الريبة فنحو أن يقتار الرجل على أمه أن يسكحها زوجها وكذلك سائر محارمه فإن هذا مما يبغضه الله تعالى لأن ما أحله الله تعالى فالواجب علينا الرضا به فإن لم يرض به كان ذلك من إثار حمية الجاهلية على ما شرعه الله لنا واختيال الرجل بنفسه عند القتال من الخيلاء الذي يبغضه الله لما في ذلك من الرهيب لاعداء الله والتنشيط لوليائه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا بى دجاجة لم أره يختال عند القتال « إن هذه مشبة ببغضه الله ورسوله إلا في هذا الوطن » وكذلك الاختيال عند الصدقة فأنرى

كان من أسباب الاستكثار منها والرغوب فيها وأما اختيال الرجل في الفخر فتعزو
ان يذكر ماله من الحسب والنسب وكثرة المال والجاه والشجاعة والكرم لمجرد
الافتخار ثم يحصل منه الاختيال عند ذلك فان هذا الاختيال مما ينفضه الله تعالى
لان الافتخار في الاصل مذموم والاختيال مذموم فينضم قبيح الى قبيح وكذلك
الاختيال في البني نحو أن يذكر الرجل أنه قتل فلانا وأخذ ماله ظلما أو يصدر منه
الاختيال حال البني على مال الرجل أو نفسه فان هذا ينفضه الله لان فيه انضمام قبيح
الى قبيح كما سلف *

باب الكف وقت الاغارة عن عنده شعار الاسلام

١ عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا غزا قوما
لم يغز حتى يصبح فاذا سمع أذانا أمسك واذا لم يسمع أذانا أغار بعد ما يصبح » رواه
احمد والبخاري . وفي رواية « كان يغز اذا طلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع
اذانا أمسك والاغار وسمع رجلا يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم على الفطرة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله فقال خرجت من النار » رواه
أحمد ومسلم والترمذي وصححه * ٢ وعن عصام المزني قال « كان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم اذا بعث السرية يقول اذا رأيتم مسجدا أو سمعتم مناديا فلا تقتلوا أحدا »
رواه الخمسة الا النسائي *

حديث عصام قال الترمذي بعد اخراجه هذا حديث حسن قريب وهو من
رواية ابن عصام عن أبيه قيل اسمه عبدالله . وقيل اسمه عبدالرحمن قال في التقريب
لا يعرف . قوله « واذا لم يسمع أذانا أغار » فيه دليل على جواز قتال من بلغه الدعوة
بغير دعوة و يجمع بينه وبين ما تقدم في باب الدعوة قبل القتال بأن يقال الدعوة
مستحبة لا شرط هكذا في الفتح . وقد قدمنا الخلاف في ذلك وما ذكره الامام المهدي
من أن وجوب تقديم الدعوة مجمع عليه والاعتراض عليه وفي هذا الحديث والذي
بعده دليل على جواز الحكم بالدليل لكونه صلى الله عليه وآله وسلم كف عن القتال

بمجرد سماع الاذان وفيه الاخذ بالا حوط في أمر الدماء لانه كف عنهم في تلك الحال مع احتمال أن لا يكون ذلك على الحقيقة : قوله «على الفطرة» فيه أن التكبير من الامور المختصة بأهل الاسلام وأنه يصح الاستدلال به على اسلام أهل قرية سمع منهم ذلك قوله «خرجت من النار» هو نحو الادلة القاضية بأن من قال لا اله الا الله دخل الجنة وهي مطلقة مقيدة بعدم المانع جمعا بين الادلة ولل كلام على ذلك موضع آخر . قوله «اذا رأيتم مسجدا» فيه دليل على أن مجرد وجود المسجد في البلد كاف في الاستدلال به على اسلام أهله وان لم يسمع منهم الاذان لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يأمر سراياه بالاكتفاء بأحد الامرين إما وجود مسجد أو سماع الاذان *

باب جواز تبیت الکفار ورمیهم بالمنجنيق وان أدى الى

قتل ذرارهم تبعاً

١ عن الصعب بن جثامة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن أهل الدار من المشركين يبيتون فيصاب من نسائهم وذرارهم ثم قال هم منهم» رواه الجماعة الا النسائي . وزاد أبو داود وقال الزهري «ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل النساء والصبيان» * ٢ وعن ثور بن يزيد «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف» أخرجه الترمذي هكذا مرسل * ٣ وعن سلمة بن الأكوع قال يقاتها وزن مع أبي بكر الصديق وكان أمره علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» رواه أحمد *

الزيادة التي زادها أبو داود عن الزهري أخرجه الاسماعيلى من طريق جعفر الفريابي عن علي بن المديني عن سفیان بلفظ وكان الزهري اذا حدث بهذا الحديث قال وأخبرني ابن كعب بن مالك عن عمه «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما بعث الى ابن أبي الحقيق نهى عن قتل النساء والصبيان» وأخرجه أيضا ابن حبان مرسل كابي داود قال في الفتح وكان الزهري أشار بذلك الى نسخ حديث الصعب . وحديث ثور بن يزيد أخرجه أيضا أبو داود في المراسيل من طريق مكحول عنه . وأخرجه أيضا الواقدي

في السيرة وزعم أن الذي أشار به سلمان الفارسي وقد أنكر ذلك بحمى بن أبي كثير وانكاره ليس بقادح فإن من علم حجة علي من لم يعلم . وحديث سلمة أخرجه أيضا أبو داود والنسائي وابن ماجه وهو طرف من الحديث الذي تقدم في باب ترتيب الصفوف : قوله « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل ، السائل هو الصعب بن جثامة الراوى للحديث كما يدل على ذلك ما في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهري بسنده عن الصعب قال « سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أولاد المشركين أقتلهم معهم قال نعم » قوله « عن أهل الدار » أى المنزل هكذا في البخارى . وغيره ووقع في بعض نسخ مسلم « سئل عن الذراري » قال عياض الاول هو الصواب ووجه التووي الثانى قوله « هم منهم » أى في الحكم في تلك الحالة وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل المراد اذا لم يمكن الوصول الى المشركين الا بوطء الذرية فاذا أصيبوا لاختلاطهم بهم جاز قتلهم وسيأتى الخلاف في ذلك في الباب الذي بعد هذا وقد تقدمت الإشارة اليه قوله « ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » الخ استدل به من قال إنه لا يجوز قتلهم مطلقا وسيأتى قوله « يتنا هوازن » اليات هو الغارة بالليل (وفي الحديث) دليل على أنه يجوز تبئيت الكفار قال الترمذى وقد رخص قوم من أهل العلم في الغارة بالليل وأن يبيتوا وكرهه بعضهم قال أحمد واسحق لا بأس أن يبيت العدو ليلا *

باب الكف عن قصد النساء والصبيان

والرهبان والشيخ الفاني بالقتل

١ عن ابن عمر قال « وجدت امرأة مقتولة في بعض منازل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل النساء والصبيان » رواه الجماعة الا النسائي ☆ ٢ وعن رباح بن ربيع « انه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة غزاها وعلى مقدمته خالد بن الوليد فر رباح واصحاب

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله على امرأة مقتولة مما أصابت المقدمة فوقوا ينظرون إليها يعني وهم يتعجبون من خلقها حتى لحقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي راحلته فخرجوا عنها فوقف عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما كانت هذه لتقاتل فقال لأحدهم الحق خالدا فقل له لا تقتلوا ذرية ولا عسيفا « رواه أحمد وأبو داود ٣ وعنه أنس » ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انطلقوا باسم الله وبالله وعلي ملة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة ولا تغاولوا وضموا غنائمكم واصلحوا واحسنوا ان الله يحب المحسنين « رواه أبو داود ٤ وعنه ابن عباس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا بعث جيوشه قال اخرجوا باسم الله تعالى تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله لا تغدروا ولا تغلوا ولا تمنلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع » ٥ وعنه ابن كعب بن مالك عن عمه « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بعث الى ابن أبي الحقيق بنخير بن عن قتل النساء والصبيان » ٦ وعنه الاسود بن سريع قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتلوا الذرية في الحرب فقالوا يا رسول الله أو أليس هم أولاد المشركين قال أو ليس خياركم أولاد المشركين » رواه أحمد ٧

حديث رباح بكسر الراء المهملة وبعدها تحتانية هكذا في الفتح. وقال المنذري بالباء الموحدة ويقال بالياء التحتانية ورجح البخاري انه بالموحدة أخرجه أيضا النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقي واختلف فيه على المرقع بن صيفي فقيل عن جده رباح وقيل عن حنظلة بن الربيع وذكر البخاري وأبو حاتم أن الاول أصح. وحديث أنس في اسناده خالد بن الفزr بكسر الفاء وشكون الزاي وبعدها راء مهملة وحديث ابن عباس في إسناده ابراهيم بن اسماعيل بن أبي حبيبة وهو ضعيف ووثقه أحمد. وحديث ابن كعب بن مالك أخرجه أيضا الاسماعيلي في مستخرجه وأخرجه أبو داود وابن حبان من حديث الزهري مرسلًا كما تقدم وقال في مجمع الزوائد رجال أحمد رجال الصحيح * وحديث الاسود بن سريع قال في مجمع الزوائد أيضا ورجال أحمد رجال الصحيح (وفي الباب) عن علي عند

اليهقي بنحو حديث ابن عباس المذكور. وعن جرير عند ابن أبي حاتم في العلل وعن سمرة عند أحمد والترمذي وصححه بلفظ «اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم» وأحاديث الباب تدل على انه لا يجوز قتل النساء والصبيان والى ذلك ذهب مالك والاوزاعي فلا يجوز ذلك عندهما بحال من الاحوال حتى لو تقرر أهل الحرب بالنساء والصبيان أو تحصنوا بمحصن أو سفينة وجعلوا معهم النساء والصبيان لم يحز رميهم ولا تحريقهم. وذهب الشافعي والكوفيون الى الجمع بين الاحاديث المذكورة فقالوا اذا قاتلت المرأة جاز قتلها وقال ابن حبيب من المالكية لا يجوز القصد الى قتلها اذا قاتلت الا ان باشرت القتل أو قصدت اليه ويدل على هذا ما رواه أبو داود في المراسيل عن عكرمة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم «مر بامرأة مقتولة يوم حنين فقال من قتل هذه فقال رجل أنا يا رسول الله غنمتها فاردفتها خلفي فلما رأته الهزيمة فينا أهوت الى قائم سيفي لتقتلني فقتلتها فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» ووصله الطبراني في الكبير وفيه حجاج بن ارطاة وأرسله ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن يحيى الانصاري ونقل ابن بطال انه اتفق الجميع على المنع من القصد الى قتل النساء والولدان أما النساء فلاضعفن واما الولدان فلقصورهم عن فعل الكفار ولما في استبقائهم جميعا من الانتفاع اما بالرق او بالفداء فيمن يجوز ان يفادي به قال في الفتح وقد حكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب وزعم انه ناسخ لأحاديث النهي وهو غريب. قوله «ولا عسيفا» بمهملتين وفاء كأجير وزنا ومعني وفيه دليل على انه لا يجوز قتل من كان مع القوم أجيراً ونحوه لانه من المستضعفين. قوله «لا تقتلوا شيخاً قانياً» ظاهره انه لا يجوز قتل شيوخ المشركين ويعارضه حديث اقبلوا شيوخ المشركين الذي ذكرناه وقد جمع بين الحديثين بان الشيخ المنهي عن قتله في الحديث الاول هو الثاني الذي لم يبق فيه نفع للكفار ولا مضرة على المسلمين وقد وقع التصريح بهذا الوصف بقوله شيخاً قانياً والشيخ المأمور بقتله في الحديث الثاني هو من بقي فيه نفع للكفار ولو بالرأي كما في دريد بن الصمة فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما فرغ من حنين بعث أبا عامر على جيش أوطاس فلقى دريد بن الصمة وقد كان ينف على المائة

وقد أحضروه ليدبر لهم الحرب فقتله أبو عامر ولم ينكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك عليه كما ثبت ذلك في الصحيحين من حديث أبي موسى والقصة معروفة. قال أحمد بن حنبل في تهذيبه أمره صلى الله عليه وآله وسلم بقتل الشيوخ أن الشيخ لا يكاد يسلم والصغير أقرب إلى الإسلام. قوله «ولا تغلوا» سياقي الكلام على تحريم الغلول والغدر والمثلة. قوله «وَضُمُوا غَنَائِمَكُمْ، أَيِ اجْمَعُوا». قوله «وَلَا أَصْحَابُ الصَّوَامِعِ» فيه دليل على أنه لا يجوز قتل من كان متخلياً للعبادة من الكفار كالرهبان لأعراضه عن ضرا المسلمين والحديث وإن كان فيه المقال المتقدم لكنه معتضد بالقياس على الصبيان والنساء بجامع عدم النفع والضرر وهو المناط ولهذا لم ينكر صلى الله عليه وآله وسلم على قاتل المرأة التي أرادت قتله ويقاس على المنصوص عليهم بذلك الجامع من كان مقعداً أو أعمى أو نحوهما ممن كان لا يرجي نفعه ولا ضرره على الدوام ☆

باب الكف عن المثلة والتحريق وقطع الشجر وهدم

العمران الحاجة ومصلحة

١ عن صفوان بن عسال قال «بشّار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سرية فقال سيروا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا وليداً» رواه أحمد وابن ماجه ☆ ٢ وعن أبي هريرة «قال بشّار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بحث فقال إن وجدتم فلاناً وفلاناً الرجلين فأحرقوهما بالنار ثم قال حين أردنا الخروج إنى كنت أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموهما فاقتلوهما» رواه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي وصححه * ٣ وعن يحيى بن سعيد «أن أبا بكر بعث جيوشاً إلى الشام فخرج يمشي مع يزيد بن أبي سفيان وكان يزيد أمير ربيع من تلك الأرباع فقال إنى موصيك بمشر خلال لا تقتل امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هرماً ولا تقطع شجراً مشراً ولا تخرب عامراً ولا تعقرن شاة ولا بعيراً إلا لما كله ولا تعقرن نخلاً ولا تحرقه ولا تغلل ولا تخبن» رواه مالك في الموطأ عنه *

حديث صفوان بن عسال قال ابن ماجه حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا
 أبو اسامة قال حدثني عطية بن الحرث بن روق الهمداني قال حدثني أبو العريف
 عبد الله بن خليفة عن صفوان فذكره وعطية صدوق وعبد الله بن خليفة ثقة
 وأخرجه أيضا النسائي. وهذا الحديث هو مثل حديث ابن عباس المتقدم في الباب
 الاول وجميع ما اشتمل عليه قد تقدم أيضا في حديث بريدة المتقدم في باب الدعوة
 قبل القتال. وأثر يحيى بن سعيد المذكور مرسل لانه لم يدرك زمن أبي بكر
 ورواه البيهقي من حديث يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب. ورواه
 سيف في الفتوح عن الحسن بن أبي الحسن مرسلا. قوله «ولا تمثلوا» فيه دليل على
 تحريم المثلة وقد وردت في ذلك أحاديث كثيرة قد سبق في هذا المشروح وشرحه
 بعض منها. قوله «بمنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» الخ زاد الترمذي ان هذين
 الرجلين من قريش * وفي رواية لابي داود «ان وجدتم فلانا فاحرقوه بالنار»
 هكذا بالافراد وروى في فوائد علي بن حرب عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح
 ان اسمه هبار بن الاسود. ووقع في رواية ابن اسحق ان وجدتم هبار بن الاسود
 والرجل الذي سبق منه الى زينب ما سبق فحرقوها بالنار يعني زينب بنت رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وكان زوجها ابو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ثم
 أطلقه النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة شرط عليه أن يجهز اليه ابنته زينب
 فجهزها فتبعها هبار بن الاسود ورفيقه فتخسا بعيرها فاسقطت ومرضت من ذلك
 والقصة مشهورة عن ابن اسحق وغيره. وقال في روايته وكان تخسا بزینب بنت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين خرجت من مكة. وقد أخرجه سعيد بن
 منصور عن ابن عيينة عن أبي ابن نجيح ان هبار بن الاسود أصاب زينب بنت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشيء في خدرها فاسقطت فبعث رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم سرية فمات الان وجدتموه فاجعلوه بين حرمي حطب ثم
 اشعلوا فيه النار ثم قال لا تستحي من الله لا ينبغي لاحد ان يعذب بمذاب الله الحديث
 فكان افراد هبار بالذكر في الرواية السابقة لكونه كان الاصل في ذلك والاخر كان
 تبعاله وسمى ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق الرجل الآخر نافع بن عبد قيس
 وبه جزم ابن هشام في رواية السيرة عنه. وحكى السهيلي عن مسند البزار انه خالد بن
 عبد قيس فلم له تصحيف عليه وانما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البزار

وكذلك أورده ابن السكن أولاً من مسند البزار وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك قال الحافظ وقد أسلمهم هبار هذا في رواية ابن أبي نجيح المذكورة فلم نصبه السرية وأصابه الاسلام فهاجر فذكر قصة اسلامه وله حديث عند الطبراني وآخر عند ابن منده وعاش الى أيام معاوية وهو بفتح الهاء وتشديد الباء الموحدة قال الحافظ أيضاً ولم أقف لرفيقه على ذكر في الصحابة فله مات قبل أن يسلم . قوله « وان النار لا يعذب بها الا الله » هو خبر بمعنى النهي وقد اختلف السلف في التحريق فكره ذلك عمر وابن عباس وغيرهما مطلقاً سواء كان في سبب كفر أو في حال مقاتلة أو في قصاص وأجازه علي وخالد بن الوليد وغيرهما . قال المهلب ليس هذا النهي على التحريم بل على سبيل التواضع وبدل على جواز التحريق فعل الصحابة وقد سمل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعين المرنيين بالحديد كما تقدم وقد أحرق أبو بكر بالنار في حضرة الصحابة . وحرق خالد بن الوليد ناساً من أهل الردة وكذلك حرق علي كما تقدم في كتاب الحدود . قوله « ولا تعقرن » بالعين المهملة والقاف والراء في كثير من النسخ وفي نسخ ولا تعقرن بالعين المهملة والزاي المكسورة والقاف ونون التوكيد . قال في النهاية هو القطع وظاهر النهي في حديث الباب التحريم وهو نسخ للامر المتقدم سواء كان بوحي اليه أو اجتهاد وهو محمول على من قصد الى ذلك في شخص بعينه *

٤ وعن جرير بن عبد الله قال « قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا تريحنى من ذى الخلصة قال فأنطلقت في خمسين ومائة فارس من أحسن وكانوا أصحاب خيل وكان ذى الخلصة يتأفي اليهم فخنمهم وبجيلة فيه نصب بعدي قال له كعبة اليمانية قال فأتاها فحرقها بالنار وكسرها ثم بعث رجلاً من أحسن يكنى أبا أرطاة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبشره بذلك فلما أتاه قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جبل أجرب قال فبرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم على خيل أحسن ورجالها خمس مرات متفق عليه * ٥ وعن ابن عمر « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قطع نخل بني النضير وحرق ولها يقول حسان

وهان على سراة بني لؤى * حريق بالبويرة مستطير


حديث أسامة بن زيد سكت عنه ابوداود والمنذرى وفي أسناده من ذكره
المصنف: وقال يحيى بن معين هو ضعيف. وقال أحمد يعتبر به وقال العجلي يكتب حديثه
وليس بالقوى. وقال فى التقرىب ضعيف. قوله «ذي الخلفة» بفتح المعجمة واللام
والمهمل وحكى بتسكين اللام قال فى القاموس وذو الخلفة محرّكة وضمّتين بيت كان
يدعى الكعبة اليمانية تخشم كان فيه صنم اسمه الخلفة أولانه كان منبت الخلفة انتهى
وهى نبات له حب أحمر. قوله «من أحس» بالمهملتين على وزن أحمد قال فى القاموس الحس
الامكنة الصلبة جمع أحس و به لقب قريش وكنانة وجديلة ومن تابعهم فى الجاهلية
لتحمسهم فى دينهم أولا انتجائهم بالحماء وهى الكعبة لان حجيرها أبيض الى السواد
والحماسة الشجاعة والاحس الشجاع كالحيس كذا فى القاموس. وفى الفتح هم رهط ينسبون
الى أحس بن النوث بن انمار قال وفى العرب قبيلة أخرى يقال لها أحس ليست مرادة هنا
ينسبون الى أحس بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار «قوله نصب» بضم النون والصاد أى صنم
قوله «كعبة اليمانية» أى كعبة الجهة اليمانية. قوله «فبرك» بفتح الموحدة وتشديد الراء
أى دعا لهم بالبركة. قوله «كانها جبل اجرب» بالجيم والموحدة وهو كناية عن نزع
زينتها وازها ببهجتها. وقال الحافظ احسب المراد أنها صارت مثل الجبل المطفى
بالقطران من جربه اشار الى أنها صارت سوداء لما وقع فيها من التحريق. قوله
«سراة» بفتح المهمل وتخفيف الراء جمع سرى وهو الرئيس قوله «بني لوى» بضم
اللام وفتح الهمزة وهو احد أجداد النبی صلى الله عليه وآله وسلم وبنوهم
قريش وأراد حسان تعير مشركى قريش بما وقع فى حلفائهم من بني النضير. قوله
«بالبيرة» بالباء الموحدة تصغير بيرة وهى الحفرة وهى هنا مكان معروف بين
الحديبية وتبء وهى من جهة قبلة مسجد قباء الى جهة الغرب ويقال لها أيضا
البويلة باللام بدل الراء. قوله «من لينة» قال السهيلي فى تخصیص اللينة بالذکر إيماء
الى ان الذى يجوز قطعه من شجر العدو هو مالا يكون معدا للاقتيات لأنهم

كانوا يقتاتون العجوة والبرنى دون اللينة وكذا ترجم البخاري في التفسير فقال ما قطعتم من لينة نخلة ما لم تكن برنية أو عجوة. وقيل اللينة الدقل. وفي معالم التنزيل اللينة فعلة من اللون ونجمع على ألوان وقيل من اللين ومعناه النخلة الكريمة وجمعها لبان. وقال في القاموس أنها الدقل من النخل. قوله « يقال لها ابني » بضم الهزة والقصر ذكره في النهاية. وحكي أبو داود ان أبا مسهر قيل له أبني فقال نحن أعلم هي بينا فلسطين والاحاديث المذكورة فيها دليل على جواز التحريق في بلاد العدو. قال في الفتح ذهب الجمهور الى جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي والليث وأبو ثور واحتجوا بوصية أبي بكر لجيوشه أن لا يفعلوا شيئا من ذلك، وقد تقدمت في أول الباب. وأجاب الطبري بأن النهي محمول على القصد لذلك بخلاف ما اذا أصابوا ذلك في حال القتال كما وقع في نصب المنجنيق على الطائف وهو نحو مما أجاب به في النهي عن قتل النساء والصبيان وبهذا قال أكثر أهل العلم وقال غيره إنما نهى أبو بكر عن ذلك لانه قد علم ان تلك البلاد تفتح فاراد بقاءها على المسلمين انتهى. ولا يخفى ان ما وقع من أبي بكر لا يصلح لمعارضة ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما تقرر من عدم حجية قول الصحابي *

* (باب تحريم الفرار من الزحف اذا لم يزد العدو على ضعف

المسلمين الا المتخير الى فئة وان بعدت) *

١ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «اجتنبوا السبع الموبقات قالوا وما هن يا رسول الله قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف الحصنات الغافلات المؤمنات» متفق عليه * ٢ وعن ابن عباس «لما نزلت إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين فكتب عليهم أن لا يفر عشرون من مائتين ثم نزلت الا أن يخفف الله عنكم الآية فكتب أن لا نفر مائة من مائتين» رواه البخاري وأبو داود *


٣ وعن ابن عمر قال «كنت في سرية من سرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخاص الناس حيصة وكنت فيمن خاص فقلنا كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب ثم قلنا لو دخلنا المدينة فبتنا ثم قلنا لو عرضنا نفوسنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإن كانت لنا توبة والا ذهبنا فأتيناه قبل صلاة الغداة فخرج فقال من الفرارون فقلنا نحن الفرارون قال بل أتم العكارون أنا فتشكم وفئة المسلمين قال فأتيناه حتى قبلنا يده» رواه أحمد وأبو داود  *

حديث ابن عمر أخرجه أيضا الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن لا نعرفه الا من حديث يزيد بن أبي زياد انتهى. ويزيد بن أبي زياد تكلم فيه غير واحد من الأئمة. قوله «الموبقات» أي المهلكات قال في القاموس وبق كوتد ووجل وورث وبوقا هلك كاستوبق وكجاس المهلك والموعد والمجلس وو'دفي جهنم وكل شيء حال بين شيئين وأربقه حبسه وأهلكه اهـ . (وفي الحديث ) دليل على ان هذه السبع المذكورة من كبائر الذنوب والمقصود من ايراد الحديث هنا هو قوله فيه «والتولى يوم الزحف» فان ذلك يدل على ان الفرار من الكبائر المحرمة وقد ذهب جماعة من أهل العلم الى أن الفرار من موجبات الفسق  قال في البحر مسألة ومهما حرمت الهزيمة فسق المنهزم لقوله تعالى (فقد باء بغضب من الله) وقوله «الكبائر سبع الامتحرفا لقتال» وهو أن يرى القتال في غير موضعه أصلح وأنفع فينتقل اليه قال ابن عباس وكانت هزيمة المسلمين في أوطاس أنحرافا من مكان الى مكان أو متحيزا الى فئة وان بعدت اذ لم تفصل الآية ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم لاهل غزوة موة أنا فئة كل مسلم الخبر ونحوه انتهى ومن ذلك قوله في حديث الباب «أنا فتشكم وفئة المسلمين» والاصل في جواز ذلك قوله تعالى (ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله) وقد جوزت الهادوية الفرار الى منعة من جبل أو نحوه وان بعدت وخشية استئصال المسلمين أو ضرر عام للاسلام وأما اذا ظنوا انهم يغلبون اذا لم يفروا ففي جواز فرارهم وجهان. قال الامام محيي أصحابهما انه يجب الهرب لقوله تعالى (ولانلقوا بأيديكم الى التهلكة) ولا اذ قال له رجل يا رسول الله أرايت لو انقسمت في المشركين

وقد تقدم في أول الجهاد وتقدم تفسير الآية . قوله «لما نزلت ان يكن منكم عَشْرُونَ صَابِرُونَ» الخ قال في البحر وكانت الهزيمة محرمة وان كثرت الكفار لقوله تعالى (فلا تولوهم الادبار) ثم خفف عنهم بقوله (ان يكن منكم عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ) فأوجب على كل واحد مصابرة عشرة ثم خفف عنهم وأوجب على الواحد مصابرة اثنين بقوله (الآن خفف الله عنكم) الآية واستقر الشرع على ذلك فحينئذ حرمت الهزيمة لقول ابن عباس من فر من اثنين فقد فر ومن فر من ثلاثة فلم يفر انتهى . قوله «فخاص الناس حيلة» بالمهمات . قال ابن الاثير جئت عن الشيء حدث عنه ومات عن جهته هكذا قال الخطابي . قال المصنف رحمه الله تعالى وقوله خاصوا أي حادوا حيدة ومنه قوله تعالى (ما لهم من محيص) ويروي جاسوا جيسة بالجيم والضاد المعجمتين وهو بمعنى حادوا انتهى . قوله «ثم قلنا لو دخلنا المدينة» الخ لفظ أبي داود قلنا ندخل المدينة فنبيت فيها لنذهب ولا يرانا أحد فدخلنا فقلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان كانت لنا توبة أقبلنا وان كان غير ذلك ذهبنا فجلسنا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل صلاة الفجر فلما خرج قمنا اليه فقلنا نحن الفرارون فقبل البنا فقال لا أنتم العكارون فدنونا فقبلنا يده فقال أنا فئة المسلمين . قوله «العكارون» بفتح العين المهملة وتشديد الكاف قيل هم الذين يعطفون الى الحرب وقيل اذا حاد الانسان عن الحرب ثم طاد اليها يقال قد عكر وهو ماكر وعكار . قال في القاموس العكار الكرار العطاف واعتكروا اختلطوا في الحرب والمكر رجع بعضه على بعض فلم يقدر على عدة انتهى *

باب من خشي الاسر فله أن يستأسر وله أن يقا تل حتى يقتل

١- عن أبي هريرة قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة رهط اعينوا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري فانطلقوا حتى اذا كانوا بالهداة وهو بين عسفان ومكة ذكروا لبني لحيان فنفروا لهم قريبا من مائتي رجل كلهم رام فاقتصوا أثرهم فلما رأهم عاصم وأصحابه لجؤا الى فدند واحاط بهم القوم فقال لهم انزلوا وأعطوا

بأيديكم ولستم العهد والميثاق أن لا تقتل منكم أحداً قال عاصم بن ثابت أمير السرية أما أنا فوالله لا أنزل اليوم في ذمة كافر اللهم خبر عنا نبيك فرمواهم بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة فنزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الأنصاري وابن دثنة ورجل آخر فلما استمكّنوا منهم اطلقوا أوتار قسيهم فاوثقوا فقال الرجل الثالث هذا أول الغدر والله لا أصحبكم أن لي في هؤلاء لاسوة يريد القتل فخرروه وعالجوه على أن يصحبهم فأبى فقتلوه وانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر وذكر قصة قتل خبيب إلى أن قال استجاب الله لعاصم بن ثابت يوم أصيب فأخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه خبرهم وما أصيبوا مختصر لا أحمد والبخاري وأبو داود  *

تمام الحديث «فاشترى خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل وكان خبيب هو قتل يوم بدر الحارث فمكّ عندهم أسيرا حتى أجمعوا على قتله فاستعار موسى من بعض بنات الحرث ليستعدها فاعارته قالت ففعلت عن صبي لي فدرج إليه حتى أتاه فوضعه على فخذه فلما رأيته فزعت فزعة حتى عرف ذلك مني وفي يده الموسى فقال أتخشين أن أقتله ما كنت لأفعل ذلك إن شاء الله تعالى وكانت تقول ما رأيته أسيرا قط خيراً من خبيب لقد رأيته يأكل من قطف عنب وما بمكة يومئذ مرة وأنه لموثق بالحديد وما كان إلا رزقاً رزقه الله خبيبا فخرجوا به من الحرم ليقتلوه فقال دعوني أصلي ركعتين ثم انصرف اليهم فقال لولا أن تروا أن ما بي جزع من الموت لزدت فكان أول من صلى الركعتين عند القتل وقال اللهم احصهم عدداً وقال

ولست أبالي حين أقتل مسلماً * على أي شق كان في الله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ * يبارك على أوصال شلو ممزق

ثم قام إليه عقبة بن الحرث فقتله وبعث قريش إلى عاصم ليأتوا بشيء من جسده بعد موته وكان قتل عظيماً من عظائمهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فحمته من رسلهم فلم يقدروا منه على شيء هكذا في صحيح البخاري وسنن أبي داود: قوله «عينا» العين الجاسوس علي ما في القاموس وغيره وفيه مشروعية بعث الأعيان. وقد أخرج مسلم وأبو داود من حديث أنس «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث بعث بسبسة عينا ينظر ما صنعت عبر أبي سفيان» قوله «بالهدأة» بفتح الهاء

وسكون الدال المهملة بعدها همزة مفتوحة كذا للأن كثر ولا كشميهنى بفتح الدال
وتسهيل الهمزة. وعند ابن اسحاق الهدية بتشديد الدال بغير الف قال وهي على سبعة
أصايل من عسفان: قوله «لبنى لحيان» هم قبيلة معروفة اسم أبيهم لحيان بكسر اللام
وقيل بفتحها وسكون المهملة وهو ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر: قوله
«قتروا لهم» أى أمر واجماعه منهم ان ينفروا الى الرهط المذكورين. قوله «القدفد»
بفاء بن ودالين مهملتين الموضع الغليظ المرتفع. قال فى مختصر النهاية هو المكان
المرتفع. قوله «خبيب» بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة وسكون التحتية وآخره موحدة
أبضا وهو ابن عدي من الأنصار. قوله «دنته» بفتح الدال المهملة وكسر المثناة بعدها
نون واسمه زيد. قوله «ورجل آخر» هو عبدالله بن طارق وعالجوه أى مارسوه
والمراد أنهم خادعوه ليتبعهم فأبى. والاستحداد حلق العانة. والقطف العنقود وهو
اسم لكل ما تقطعه. والشلو العضوم من الانسان. والمزع بتشديد الزاي بعدها مهملة
المفرق والظلة الشيء المظل من فوق. والدبر بتشديد الدال السكون الباء وبعدها
راء مهملة جماعة النحل. وقد استدلل المصنف رحمه الله تعالى بهذا الحديث على انه
يجوز لمن لم يقدر على المدافعة ولا أمكنه الحرب ان يستأسر وهكذا ترجم
البخارى على هذا الحديث باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر أى هل يسلم
نفسه للأسير ام لا. ووجه الاستدلال بذلك انه لم ينقل أن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم أنكر ما وقع من الثلاثة المذكورين من الدخول تحت أسر الكفار
ولا أنكر ما وقع من السبعة المقتولين من الاصرار على الامتناع من الاسر
ولو كان ما وقع من احدي الطائفتين غير جائز لا خبر صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه
بعدم جوازه وأنكره فدل ترك الانكار على انه يجوز لمن لا طاقة له بمردوه
أن يمتنع من الاسر وان يستأسر *

﴿باب الكذب فى الحرب﴾

١ - عن جابر «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من لكب
ابن الاشراف فانه قداذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة أحب أن أقتله يا رسول

الله قال نعم قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت قال فأتاه فقال ان هذا يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد عانا وسألنا الصدقة قال وأيضا والله قال فانا قد اتبعناه فنكره ان ندعه حتى تنظر الى ما يصير أمره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله متفق عليه * ٢ وعن أم كلثوم بنت عقبة قالت لم أسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرخص في شيء من الكذب ما تقول الناس الا في الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها رواه أحمد ومسلم وأبو داود * ٣

حديث جابر هو في بعض الروايات كما ساقه المصنف مختصرا وفي بعضها انه قال له بعد قوله حتى تنظر الى ما يصير اليه أمره قد أردت ان تسلفني سلفا قال فما ترهنني وrehني نساؤكم قال أنت أجمل العرب أثرهنك نساءنا قال فترهنون ابناكم قال يسب ابن أحدنا فيقال رهن في وسق أو وسقين من تمر ولكن رهنك الامة يعني السلاح قال نعم وواعده أن يأتيه بالحرث وأبي عبيس بن جبر وعباد بن بشر قال فجاءوا فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امرأته اني لاسمع صوتا كأنه صوت الدم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيحي أبو نائلة ان الكريم اذا دعى الى طمئة ليلا أجاب قال محمد اذا جاء فسوف أمديدي الي رأسه فاذا استمكنك منه فدونكم قال فنزل وهو متوشح فقالوا نجد منك ريح الطيب فقال نعم تحتي فلانة اعطر نساء العرب فقال محمد أذن لي أن أشم منك قال نعم فشم ثم قال أذن لي ان أعود قال نعم فاستمكن منه ثم قال دونكم فقتلوه . أخرجه الشيخان وأبو داود * ٤ وحديث أم كلثوم هو أيضا في صحيح البخاري في كتاب الصلح منه ولكنه مختصر . وقد ورد في معنى حديث أم كلثوم أحاديث أخر منها حديث أسماء بنت يزيد عند الترمذي قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يا أيها الناس ما يحملكم أن تتابعوا على الكذب كتتابع الفراش في النار الكذب كله على ابن آدم حرام الا في ثلاث خصال رجل كذب على امرأته ليرضيها ورجل كذب في الحرب فان الحرب خدعة ورجل كذب بين مسلمين ليصلح بينهما والتابع الهات في الامر . والفراش الطائر الذي يتواقع في ضوء السراج فيحترق . وأخرج مالك في الموطأ عن صفوان بن سليم الزرقى ان رجلا قال يا رسول الله أ كذب امرأتى فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في الكذب قال فاعدها وأقول لها فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا جناح عليك . وأخرج أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم وصحاحه من حديث أنس في

قصة الحجاج بن علاط في استئذانه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول عنه ما شاء لمصلحته في استخلاص ماله من أهل مكة وأذن له النبي صلى الله عليه وآله وسلم واخباره لأهل مكة أن أهل خير هزموا المسلمين. وأخرج الطبراني في الاوسط «الكذب كله اثم الا ما وقع به مسلم أو دفع به عن دين» وأخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكذب ابراهيم النبي عليه السلام الا ثلاث كذبات ثنتين في كتاب الله تعالى قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وواحدة في شأن سارة» الحديث: قوله «فأذن لي فأقول» أي أقول ما لا يحل في جانبك: قوله «عنا» بفتح العين المهمة وتشديد النون الاولى أي كلفنا بالاول الامر والنواهي: وقوله «سأ لنا الصدقة» أي طلبها منا لضعفها وواضعها: وقوله «فكره ان ندعه» الى آخره معناه نكره فراقه (والحديث) المذكور قد استدل به على جواز الكذب في الحرب وكذلك بوب عليه البخاري باب الكذب في الحرب. قال ابن المنير الترجمة غير مطابقة لان الذي وقع بينهم في قتل كعب ابن الاشرف يمكن ان يكون تعريضا ثم ذكر ان الذي وقع في حديث الباب ليس فيه شيء من الكذب وان معني ما في الحديث هو ما ذكرناه في تفسير الفاظه وهو صدق قال الحافظ والذي يظهر انه لم يقع منهم فيما قالوه شيء من الكذب أصلا وجميع ما صدر منهم تلويح كما سبق لكن ترجم يعني البخاري لقول محمد بن مسلمة أولا ائذن لي أن أقول قال قل فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريحاً وتلويحاً: قوله «الا في الحرب» الخ قال الطبري ذهبت طائفة الى جواز الكذب لقصد الاصلاح وقالوا ان الثلاث المذكورة كالتال وقالوا ان الكذب المذموم انما هو فيما فيه مضرة وليس فيه مصلحة وقال آخرون لا يجوز الكذب في شيء مطلقا وحملوا الكذب المراد هنا على التورية والتعريض كمن يقول للظالم دعوت لك أمس وهو يريد قوله اللهم اغفر للمسلمين وبعد امرأته بمعية شيء ويريد ان قدر الله ذلك وان يظهر من نفسه قوة قلب وبالاول جزم الخطابي وبالثاني جزم المهلب والاصيلي وغيرهما. قال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض أولى. وقال ابن العربي الكذب في الحرب من المستثنى الجائز بالنص وفقا بالمسلمين لحاجتهم اليه وليس للعقل فيه مجال ولو كان تحريم الكذب بالعقل ما انقلب حلالا انتهى. ويقوي ذلك حديث الحجاج بن علاط المذكور ولا يعارض ماورد في جواز الكذب في الامور المذكورة ما أخرجه النسائي من طريق مصعب بن سعد عن أبيه في قصة عبد الله بن أبي سرح وقول

الانصار للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما كف عن بيعته هلا أو مات الينا وبينك قال ما ينبغي لنبي ان يكون له خائنة الاعين لان طريق الجمع بينهما ان المأذون فيه بالخداع والكذب في الحرب حالة الحرب خاصة. وأما حالة الذباية فليست بحالة حرب كذا قيل وتعقب بان قصة الحجاج بن علاط أيضا لم تكن في حال حرب. قال الحافظ والجواب المستقيم ان يقال المنع مطلقا من خصائص النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا يتعاطى شيئا من ذلك وان كان مباحا لغيره ولا يعارض ذلك ما تقدم من انه كان اذا اراد غزوة ورى غيرها فان المراد انه كان يريد أمرا فلا يظهره كان يريد أن يغزو جهة المشرق فيسأل عن أمر في جهة المغرب ويتجهز للسفر فيظن من يراه ويسمعه ان يريد جهة المغرب وأما انه يصرح بإرادته المغرب ومراده المشرق فلا. قال ابن بطال سألت بعض شيوخى عن معنى هذا الحديث فقال الكذب المباح في الحرب ما يكون في المعارض لا التصريح بالتأمين مثلا وقال المهلب لا يجوز الكذب الحقيقي في شيء من الدين أصلا قال ومحال أن يأمر بالكذب من يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ويرده ما تقدم. قال الحافظ واتفقوا على ان المراد بالكذب في حق المرأة والرجل إنما هو فيما لا يسقط حقا عليه أو عليها أو أخذ ما ليس له أولها وكذا في الحرب في غير التأمين واتفقوا على جواز الكذب عند الاضطرار كما لو قصد ظلم قتل رجل هو مخنف عنده فله أن ينفي كونه عنده ويخلف على ذلك ولا يأثم انتهى وقال القاضي زكريا وضابط ما يباح من الكذب وما لا يباح ان الكلام وسيلة الى المقصود فكل مقصود محمود ان أمكن التوصل اليه بالصدق فالكذب فيه حرام وان لم يمكن الا بالكذب فهو مباح ان كان المقصود مباحا وواجب ان كان المقصود واجبا انتهى. والحق ان الكذب حرام كله بنصوص القرآن والسنة من غير فرق بين ما كان منه في مقصد محمود أو غير محمود ولا يستثنى منه الا ما خصه الدليل من الامور المذكورة في أحاديث الباب نعم ان صح ما قدمنا عن الطبراني في الاوسط كان من جملة النخصات لعموم الادلة القاضية بالتحريم على العموم



✽ باب ماجاء في المبارزة ✽

١ **عن** أمير المؤمنين علي رضوان الله عليه **قال** تقدم عتبة بن ربيعة ومعه ابنه وأخوه فنأدى من يبارز فالتدب له شباب من الانصار فقال من أتم فأخبروه فقال لا حاجة لنا فيكم إنا أردنا بني عمناف قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قم يا حمزة قم يا علي قم يا عبيدة بن الحرث فأقبل حمزة الى عتبة وأقبلت الى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فأثخن كل واحد منا صاحبه ثم ملنا الى الوليد فقتلناه واحتملنا عبيدة **رواه** أحمد وأبو داود * ٢ **وعن** قيس بن عباد عن علي **قال** «أنا أول من يحنو للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة قال قيس فيهم نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم قالهم الذين تبارزوا يوم بدر علي وحمزة وعبيدة بن الحرث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة» وفي رواية «ان عليا قال فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر هذان خصمان اختصموا في ربهم» **رواهما** البخاري * ٣ **وعن** سلمة بن الأكوع **قال** بارز عمي يوم خيبر مرحب اليهودي **رواه** أحمد في قصة طويلة ومعناه لمسلم ❦ *

حديث على الأول سكت عنه أبو داود والمتذري ورجال اسناده ثقات وفي الباب عن أبي ذر عند الشيخين في ذكر المبارزة المذكورة مختصراً وأخرج ابن اسحق في المغازي ان عليا بارز يوم الخندق عمرو بن عبدود ووصله الحاكم من حديث أنس بنحوه وأخرج ابن اسحق أيضا في المغازي عن جابر **قال** «خرج مرحب اليهودي من حصن خيبر قد جهم سلاحه وهو يرتجز فذكر الشعر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لهذا فقال محمد بن مسلمة أنا يا رسول الله» فذكر الحديث والقصة **رواه** أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد والذي في صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع مطولا انه بارزه علي وفيه «فخرج مرحب وهو يقول» ☆

قد علمت خير اني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب
فقال علي عليه السلام

أنا الذي سمتن أمي حيدر * كليث غابات كرية المنظره
وضرب رأس مرحب فقتله. قال الحافظ في التلخيص ان الأخبار متواترة
ان عليا هو الذي قتل مرحبا انتهى. ورواية سلمة التي ذكرها المصنف في الباب
تدل علي ان الذي بارز مرحبا هو عمه. ويمكن الجمع بأن يقال ان محمد بن مسلمة
وكذلك عم سلمة بن الأكوع بارزاه أولا ولم يقتلاه ثم بارزه علي أخرا فقتله
ومما يرشد الى ذلك ما أخرجه الحاكم بسند فيه الواقدي انه ضرب محمد بن مسلمة
ساقى مرحب فقطعهما ولم يجهز عليه فر به علي فضرب عنقه وأعطى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم سلبه محمد بن مسلمة. وروى الحاكم بسند منقطع فيه الواقدي
أيضا ان أباد جانة قتله وجزم ابن اسحق في السيرة ان محمد بن مسلمة هو الذي
قتله قال الحافظ في التلخيص في باب قسمة الفداء والصحيح ان علي بن أبي طالب
هو الذي قتله كما ثبت في صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع وفي مسند أحمد
عن علي انتهى. وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن عوف ان عوف ومعوذا ابني
عفراء خرجا يوم بدر الى البراز فلم ينكر عليهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم وروى ابن
اسحق في المغازي ان عبد الله بن رواحة خرج يوم بدر الى البراز هو ومعوذ وعوف ابنا
عفراء وذكر القصة: قوله «قاتدب له شباب من الانصار» هم عبد الله بن رواحة ومعوذ
وعوف ابنا عفراء كما بين ذلك ابن اسحق في المغازي: قوله «قم يا عبيدة بن الحارث» قال ابن
اسحق ان عبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة كانا اسن القوم فبرز عبيدة لعبدة
وحمة لشيبة وعلى الوليد وروي موسى بن عقبة انه برز حمزة لعبدة وعبيدة لشيبة
وهو المناسب لحديث الباب فقتل علي وحمزة من بارزاهما واختلف عبيدة ومن بارزه
بضربتين فوقعت الضربة في ركة عبيدة فمات، منها ما رجعوا بالصفراء وما حمزة وعلي الي
الذي بارز عبيدة فأطأاه علي فقتله وفي الأحاديث التي ذكرها المصنف وذكرناها
دليل على أنها تجوز المبارزة والى ذلك ذهب الجمهور والخلاف في ذلك للحسن
البصري. وشرط الاوزاعي والثوري وأحمد واسحق اذن الامير كما في هذه الرواية
فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذن للمذكورين: قوله «فانخن كل واحد منا
صاحبه» لفظ أبي داود فانخن كل واحد منهما صاحبه أي كل واحد من المذكورين

وهما عبدة والوليد ومعنى الرواية المذكورة في الباب انه اثخن حمزة من بارزه وهو عتبة واثخن على من بارزه وهو شيبة ثم مالا الى الوليد . قال في القاموس اثخن في العدو بالغ في الجراحة فيهم وفلانا أو هنه وحتى اذا اثخنتموهم أى غلبتموهم وكثر فيهم الجراح انتهى : قوله « ثم ملنا الى الوليد » فيه دليل على انه يجوز ان تعين كل طائفة من الطائفتين المبارزتين بعضهم بعضاً ☆

باب من أحب الإقامة بموضع النصر ثلاثاً

١ - عن أنس عن أبي طلحة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « انه كان اذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال » متفق عليه . وفي لفظ لأحمد والترمذي « بعرصتهم » وفي رواية لأحمد « لما فرغ من اهل بدر أقام بالعرصة ثلاثاً » *

قوله « أقام بالعرصة » بفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها صاد مهملة وهي البقعة الواسعة بغير بناء من دار أو غيرها (وفي الحديث دليل) على انها تشرع الإقامة بالمكان الذي ظهر به حزب الحق على حزب الباطل ثلاث ليال . قال الملب حكمة الإقامة لراحة الظهر والانفس . وقال ابن الجوزي انما كان ذلك لظهار تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وقلة الاحتفال بالعدو وكأنه يقول من كانت فيه قوة منكم فليرجع اليها . وقال ابن المنير يحتمل ان يكون المراد ان تقع ضيافة الأرض التي وقعت فيها المعاصي بإيقاع الطاعة فيها بذكر الله تعالى واطهار شعار المسلمين واذا كان ذلك في حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثاً لان الضيافة ثلاث قال الخافظ ولا يخفى ان محله اذا كان في أمن من عدو طارق ☆

﴿ باب ان اربعة اخماس الغنيمة للغامين وانها لم تكن

لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

١ - عن عمرو بن عبسة « قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الى بعر من المغنم فلما سلم أخذ وبرة من جنب البعر ثم قال ولا يحل لي من غنائكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم» رواه أبو داود والنسائي بمناه
 * ٢ وعن عبادة بن الصامت «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بهم في غزوهم الى بعر من المقسم فلما سلم قام الى البعر من المقسم فتناول وبرة بين أعتيه فقال ان هذا من غنائكم وانه ليس لي فيها الا نصيب معكم الا الخمس والخمس مردود عليكم فادوا الخيط والمخيط واكبر من ذلك وأصغر» رواه أحمد في المسند
 * ٣ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في قصة هوازن «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم دنا من بعر فاخذ وبرة من سنامه ثم قال يا أيها الناس انه ليس لي من هذا شيء ولا هذه الا الخمس والخمس مردود عليكم فادوا الخيط والمخيط» رواه أحمد وأبو داود والنسائي ولم يذكر وأدوا الخيط والمخيط ❦


حديث عمرو بن عبسة سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده ثقات وحديث عبادة بن الصامت أخرجه أيضا النسائي وابن ماجه وحسنه الحافظ في الفتح . قال المنذري وروى ايضا من حديث جبير بن مطعم والعرباض بن سارية انتهى . وحديث عمرو بن شعيب قد قدمنا الكلام على الاسانيد المروية عنه عن أبيه عن جده وقد أخرج هذا الحديث مالك والشافعي ووصله النسائي من وجه آخر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . وحسنه الحافظ في الفتح . قوله «وبرة» بفتح الواو والباء الموحدة بعدها راء قال في القاموس الوبر محركة صوف الابل والأرانب ونحوها الجمع أو بار: قوله «والمخيط» هو ما يخط به كالأبرة ونحوها وفيه دليل على التشديد في أمر الغنيمة وانه لا يحل لاحد ان يكتم منها شيئا وان كان حقيرا وسيأتي الكلام على ذلك في باب التشديد في الغلول (واحاديث) الباب فيها دليل على أنه لا يأخذ الا ما من الغنيمة الا الخمس ويقسم الباقي منها بين الناعمين والخمس الذي يأخذه أيضا ليس هو له وحده بل يجب عليه ان يرده على المسلمين على حسب ما فصله الله تعالى في كتابه بقوله (واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) وروى الطبراني في الاوسط وابن مردويه في التفسير من حديث ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا بث سرية قسم وخمس الغنيمة فضرب ذلك الخمس في خمسة ثم قرأ

(١٢٢- ج ٨ نيل الاوطار)

واعلموا انما غنمتم من شيء الآية فجعل سهم الله وسهم رسوله واحدا وسهم ذوي القربى هو والذي قبله في الخيل والسلاح وجعل سهم اليتامى وسهم المساكين وسهم ابن السبيل لا يعطيه غيرهم ثم جعل الاربعة الاسهم الباقية للفرس سهمان ولراكبه سهم وللراجل سهم . وروى أيضا أبو عبيد في الاموال نحوه (وفي أحاديث) الباب أيضا دليل على انه لا يستحق الامام السهم الذي يقال له الصفي . واحتج من قال بانه يستحقه بما أخرجه أبو داود عن الشعبي وابن سيرين وقادة أنهم قالوا كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم يدعى الصفي ولا يقوم بمثل هذا المرسل حجة . وأما اصطفاؤه صلى الله عليه وآله وسلم سيفه ذا الفقار من غنائم بدر فقد قيل ان الغنائم كانت له يومئذ خاصة فتسخ الحكم بالتخمين كما حكى ذلك صاحب البحر عن الامام يحيى . وأما صفية بنت حيى بن أخطب فهي من خير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للغانمين منها الا البعض فكان حكمها حكم ذلك البعض الذي لم يقسم على انه قد روى انها وقعت في سهم دحية بن خليفة الكلبي فاشتراها منه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسبعة أرؤس . وقد ذهب الى أن الامام يستحق الصفي المثرة وخالفهم الفقهاء وسيدكر المصنف رحمه الله الادلة القاضية باستحقاق الامام للصفي في باب مستقل سيأتي *

(باب أن السلب للقاتل وأنه غير مخموس)

١ **عن أبي قتادة قال** « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة قال فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فاستدوت اليه حتى أتته من ورائه فضربته علي حبل عاتقه وأقبل على نضمي ضمة وجدت منها ريح الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فليحقت عمر بن الخطاب فقال ما للناس فقلت أمر الله ثم ان الناس رجموا وجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتال من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه قال فقلت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال مثل ذلك قال فقلت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال ذلك الثالثة فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالك يا أبا قتادة فقصصت عليه القصة فقال رجل من القوم صدق يا رسول الله سلب ذلك القتل عندي فأرضه من حقه فقال أبو بكر الصديق لاها الله اذا لا

يحمد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله وعن رسوله فيعطيك سلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صدق فأعطه إياه فأعطاني قال فبعت الدرع فابتعت به مخرفاً في بني سلمة فإنه لأول مال تأثله في الإسلام « متفق عليه » *
 ٢ وعن أنس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم حنين من قتل رجلاً فله سلبه فقتل أبو طلحة عشرين رجلاً وأخذ أسلابهم » رواه أحمد وأبو داود وفي لفظ « من قرد بدم رجل فقتله فله سلبه » قال فجاء أبو طلحة بسلب أحد وعشرين رجلاً » رواه أحمد * ٣ وعن عوف بن مالك « أنه قال لخالد بن الوليد ما علمت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالسلب للقاتل قال بلى » رواه مسلم * ٤ وعن عوف وخالد أيضاً « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يخمس السلب » رواه أحمد وأبو داود  ☆

حديث أنس سكت عنه أبو داود والمثري ورجال أسناده رجال الصحيح وعامة « ولقي أبو طلحة أم سليم ومعاها خنجر فقال يا أم سليم ما هذا معك قالت أردت والله أن دنا مني بعضهم أبجج به بطنه فأخبر بذلك أبو طلحة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » وأخرج قصة أم سليم مسلم أيضاً . وحديث عوف وخالد أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يخمس السلب أخرجه أيضاً ابن حبان والطبراني قال الحافظ بعد ذكره في التلخيص ما لفظه وهو ثابت في صحيح مسلم في حديث طويل فيه قصة لعوف بن مالك مع خالد بن الوليد اهـ . وفيه نظر فإن هذا اللفظ الذي هو محل الحجة لم يكن في صحيح مسلم بل الذي فيه هو ما سيأتي قريباً وفي أسناد هذا الحديث إسماعيل بن عياش وفيه كلام معروف قد تقدم ذكره مراراً ، قوله « جولة » بفتح الجيم وسكون الواو أي حركة فيها اختلاط وهذه الجولة كانت قبل الهزيمة . قوله « فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين » قال الحافظ لم أقف علي اسميهما . قوله « على جبل عاتقه » جبل العاتق عصبه والعاتق موضع الرداء من المتكبد . قوله « وجدت منها ريح الموت » أي من شدتها وأشعر ذلك بأن هذا المشرك كان شديد القوة جداً قوله « فارسلني » أي أطلقني قوله « فلهقت عمر بن الخطاب » الخ في السياق حذف تبيينه الرواية الأخرى من حديثه في البخاري وغيره بلفظ « ثم قتلته وأهزم

المسلمون وانهزمت معهم فاذا بعمر بن الخطاب . قوله « أمر الله » أي حكم الله وما قضى به . قوله « فله سلبه » السلب بفتح المهملة واللام بعدها موحدة هو ما يوجد مع المحارب من ملبوس وغيره عند الجمهور وعن أحمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص بإداة الحرب . وقد ذهب الجمهور أيضا إلى أن القاتل يستحق السلب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلا فله سلبه أم لا . وذهبت المعتزلة والحنفية والمالكية إلى أنه لا يستحقه القاتل إلا أن شرط له الإمام ذلك وروى عن مالك أنه يخير الإمام بين أن يعطى القاتل السلب أو يخمسه واختاره القاضي إسماعيل وعن إسحاق إذا كثرت الأسلاب خست . وعن مكحول والثوري يخمس مطلقا وقد حكى عن الشافعي أيضا وحكاه في البحر عن ابن عمر وابن عباس والقاسمية . وحكى أيضا عن أبي حنيفة وأصحابه والشافعي والإمام يحيى أنه لا يخمس . وحكى أيضا عن علي بن محمد قول إسحاق **(واحتج القائلون بتخميس السلب بعموم قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه) الآية فانه لم يستثن شيئا . واستدل من قال انه لا خمس فيه بحديث عوف بن مالك وخالد المذكور في الباب وجعلوه مخصصا لعموم الآية . قوله « فقال رجل من القوم » قال الواقدي اسمه أسود من خزاعة . قال الحافظ وفيه نظر لان في الرواية الصحيحة أن الذي أخذ السلب قرشي . قوله « لاها الله » قال الجوهري بالتنبيه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت كذا . قال ابن مالك فيه شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك إلا مع الله أي لم يسمع لاها الرحمن كما سمع لا والرحمن قال وفي النطق بها أربعة أوجه . أحدها ها الله باللام بعد الهاء بغير اظهار شيء من الالفين . ثانيها مثله لكن باظهار الف واحدة بغير همز كقولهم التقت حلقتا البطان . ثالثها ثبوت الالفين بهمزة قطع . رابعها محذف الالف وثبوت همزة القطع اه قال الحافظ . والمشهور في الرواية من هذه الأوجه الثالث ثم الاول . وقال أبو حاتم السجستاني العرب تقول لاها الله ذا بالهمزة والقياس ترك الهمزة . وحكى ابن التين عن الداودي أنه رواه برفع الله قال والمعنى يأبى الله وقال غيره ان ثبتت الرواية بالرفع فتكون للتنبيه والله مبتدأ ولا يعتمد خبره ولا يخفى نكلفه . قال الحافظ وقد نقل الائمة الاتفاق على**

الجر فلا يلتفت الى غيره قال وأما اذا ثبت في جميع الروايات المعتمدة والاصول
الحققة من الصحيحين وغيرها بكسر الالف ثم ذال معجمة منونة. وقال الخطابي
هكذا يروونه وانما هو في كلامهم أي العرب لاها الله ذواها فيه بمنزلة الواو والمعنى لا
والله يكون ذوا نقل عياض في المشارق عن اسمعيل القاضي أن المازني قال تول الرواة لاها
الله اذا خطأ والصواب لاها الله أي ذا بمعنى وقسمي. وقال أبو زيد ليس في كلامهم
لاها الله اذا وانما هو لاها الله ذا وذا صلة في الكلام والمعنى لاوالله هذا ما قسم
به ومنه أخذ الجوهري فقال قولهم لاها الله ذا معناه لاوالله هذا فقرقوا بين حرف
التنبيه والصلة والتقدير لاوالله ما فعلت ذا وتوارد كثير ممن تكلم على هذا
الحديث على أن الذي وقع في الحديث بلفظ اذا خطأ وانما هو ذاتها لاها لاهل العربية
ومن زعم انه ورد في شيء من الروايات خلاف ذلك فلم يصح بل يكون ذلك
من اصلاح من قلدا لاهل العربية. وقد اختلف في كتابة اذا هذه هل تكتب
بألف أو بنون وهذا الخلاف مبني على أنها اسم أو حرف فمن قال هي اسم قال
الاصل فيمن قيل له سأجيء اليك فاجاب اذا أكرمك أي اذا جئتني أكرمك
ثم حذف جئتني وعوض عنه التنوين وأضمرت أن فعلى هذا تكتب بالنون ومن
قال هي حرف وهم الجمهور اختلف فمنهم من قال هي بسيطة وهو الراجح ومنهم
من قال مركبة من اذ وان فعلى الاول تكتب بالألف وهو الراجح وبه وقع رسم
المصاحف وعلى الثاني تكتب بنون واختلف في معناها فقال سيبويه معناها الجواب
والجزاء وتبعه جماعة فقالوا هي حرف جواب يقتضي التعليل وأقاد أبو على الفارسي أنها
قد تنحصر للتعليل وأكثر ما نجى جواب لو وان ظاهرا أو مقدارا قال في الفتح
فعلى هذا لو ثبتت الرواية بلفظ اذا لاختل نظم الكلام لانه يصير هكذا لاوالله
اذا لايعمد الي اسد الخ وكان حق السياق أن يقول اذا يعمد أي لو أجابك الى
ما طلبت اعمد الى اسد الخ وقد ثبتت الرواية بلفظ لايعمد الخ فمن ثم ادعى من ادعى
أنها تغيير ولكن قال ابن مالك وقع في الرواية اذا بالف وتنوين
وليس ببعيد وقال أبو البقاء هو بعيد ولكن يمكن أن يوجه بان التقدير لاوالله
لايعطى اذا ويكون لايعمد الخ تأكيذا للتفى المذكور وموضحا للسبب فيه وقال
الطبري ثبتت في الرواية لاها الله اذا فحمله بعض النحويين على انه من تغيير
بعض الرواة لان العرب لا تستعمل لاها الله بدون ذا وان سلم استعماله بدون ذا

فليس هذا موضع اذا لآتها حرف جزاء ومقتضى الجزاء أن لا يذكر لافي قوله لا بعد بل كانوا يقولون اذا بعد الى أسد الخ ليصح جوابا لطالب السلب . قال والحديث صحيح والمعنى صحيح وهو كقولك لمن قال لك افعل كذا فقلت له والله اذا لا افعل فالتقدير والله اذا لا بعد الى أسد قال ويحتمل أن تكون اذا زائدة كما قال أبو البقاء أنها زائدة في قول الحماسي * اذا لقام بنصري معشر خشن في جواب قوله * لو كنت من مازن لم تستبح ابلى * قال والمعجب بمن يعني بشرح الحديث ويقدم نقل بعض الأدباء على آئمة الحديث وجهائذاته وينسبون اليهم الغلط والتصحيح ولا أقول ان جهابذة المحدثين أعدل وأتقن في النقل اذ يقتضى المشاركة بينهم بل أقول لا يجوز المدول عنهم في النقل الى غيرهم وقد سبقه الى مثل ذلك القرطبي في المفهم فانه قال وقع في رواية في مسلم لاها الله ذا بغير ألف ولا تنوين وهو الذي جزم به من ذكرناه يعني من قدم النقل عنه من آئمة العربية قال والذي يظهر لي أن الرواية المشهورة صواب وليست بخطا وذلك أن هذا الكلام وقع على جواب احدي الكلمتين للأخري والهاء هي التي عوض بها عن وار القسم وذلك أن العرب تقول في القسم الله لافعلن بعد الهزمة وبقصرها فكأنهم عوضوا عن الهزمة هاء فقالوا ها الله لتقارب مخرجهما وكذلك قالوا ها بالمد والقصر وتحقيقه أن الذي مدمع الهاء كأنه نطق بهمزتين أبدا من احدهما الفا استقالا لاجتماعهما كما يقول الله والذي قصر كأنه نطق بهزمة واحدة كما يقول الله . وأما اذافى بلا شك حرف جواب وتعليل وهي مثل التي وقعت في قوله صلى الله عليه وآله وسلم وقد سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال «أبتقص الرطب اذا جف قالوا نعم قال فلا اذا » قال فلا والله اذا لكان مساويا لما وقع هنا وهو لاها الله اذا من كل وجه لكنه لم يحتاج هنا الى القسم فتركه قال فقد وضع تقرير الكلام ومناسبته واستقامته معني ووضعها من غير حاجة الى تكلف بعيد يخرج عن البلاغة ولا سيما من ارتكب أبعد وأفسد فجعل الهاء للتنبيه وذا للإشارة وفصل بينهما بالمقسم به قال وليس هذا قياسا فيطرد ولا فصيحيا فيحمل عليه الكلام النبوي ولا مرويا برواية ثابتة قال وما وجد للعذري وغيره في مسلم قاصلا خ من اغتر بما حكى عن أهل العربية والحق أحق ان يتبع . قال في الفتح قال أبو جعفر النرناطي في حاشية نسخته

من البخاري أسترسل جماعة من القدماء في هذا الاشكال الي أن جعلوا الخالص منه ان أهموا الاثبات بالتصحيح فقالوا والصواب لاها الله ذاباسم الاشارة قال ويا عجباه من قوم يقبلون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون لها تأويلًا وجوابهم ان ها الله لا يستلزم اسم الاشارة كما قال ابن مالك واما جعل لا يعمد جواب فأرضه فهو سبب الغلط وليس بصحيح ممن زعمه وإنما هو جواب شرط مة-در يدل عليه قوله صدق فأرضه فكان أبا بكر قال اذا صدق في انه صاحب السلب اذ لا يعمد الى السلب فيعطيك حقه فالجزاء على هذا صحيح لان صدقة سبب أن لا يفعل ذلك قال وهذا لانكلف فيه انتهى . قال الحافظ في الفتح وهو توجيه حسن والذي قبله اقدم ويؤيد ما رجحه من الاعتماد على ما ثبتت به الرواية كثرة وقوع هذه الجملة في كثير من الاحاديث منها ما وقع في حديث عائشة في قصة برة لما ذكرت ان أهلها يشترطون الولاء قالت فاتهرتها فقلت لاها الله اذا ومنها ما وقع في حديث جلييب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خطب عليه امرأة من الانصار الي أيها فقال حتى استأمر امها قال نعم اذا قال فذهب الي امرأته فذكر لها ذلك فقالت لاها الله اذا وقد منعناها فلانا الحديث صحيحه ابن حبان من حديث أنس ومنها ما أخرجه أحمد في الزهد قال مالك بن دينار للحسن يا أبا سعيد أو لست مثل عباءتي هذه قال لاها الله اذا لا ألبس مثل عباءتك هذه وغير ذلك من الاحاديث والراجع ان اذا الواقعة في حديث الباب وما شابهه حرف جواب وجزاء والتقدير لا والله حينئذ ثم أراد بيان السبب في ذلك فقال لا يعمد الي اسد الخ . قوله « لا يعمد » الخ معناه لا يقصد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الي رجل كأنه اسد في الشجاعة يقاتل عن دين الله ورسوله فيأخذ حقه ويعطيك بغير طيبة من نفسه هكذا ضبط للاكثر بالتحناية في يعمد وفي يعطيك وضبطه النووي بالتون فيهما . قوله « فيعطيك سلبه » اي سلب قتيله و اضافه اليه باعتبار انه ملكه . قوله « فابتعت به » ذكر الواقدي ان الذي اشتراه منه حاطب بن ابي بلتع وان الثمن كان سبع أواق قواه « مخرقا » بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء اي بستانا سمي بذلك لانه يخترق منه التمر اي يجتني ولما بكسر الميم فهو اسم الآلة التي يخترق بها . قوله « في

بني سلمة بكسر اللام وهم بطن من الأَنْصار من قوم أبي قتادة . قوله « تأثنته » بمناء
ثم مثلثة أى أصلته وأثله كل شيء أصله . قوله « من تترد بدم رجل » فيه دلائل على أنه لا
يستحق السلب إلا من تفرد بقتل المسلوب فإن شاركه في ذلك غيره كان السلب
لهما . قوله « لم يخمس السلب » فيه دليل لمن قال إنه لا يخمس السلب وقد تقدم
الخلافاً في ذلك ☆

٥ وعن عوف بن مالك قال « قتل رجل من حمير رجلاً من العدو
فأراد سلبه فمنعه خالد بن الوليد وكان والياً عليهم فأتى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم عوف بن مالك فاخبره بذلك فقال لخالد ما منعك أن تعطيه
سلبه فقال استكثرته يا رسول الله قال ادفعه إليه فرخ خالد بعوف فجر بردائه
ثم قال هل أنجزت لك ما ذكرت لك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فسمعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستغضب فقال لا تعطه يا خالد
هل أنتم تاركون لي أم أرى أنما مثلكم ومثلهم كمثل رجل استرعى ابلاً وغنماً
فرعاها ثم نحى سقيها فأوردها حوضاً فشرعت فيه فشربت صفوه وتركت كدره
فصفوه لكم وكدره عليهم » رواه أحمد ومسلم وفي رواية قال « خرجت مع زيد بن
حارثة في غزوة موتة ورافقني مددي من أهل اليمن ومضينا فلقينا جموع الروم وفيهم
رجل على فرس له أشقر عليه سرج مذهب وسلاح مذهب فجعل الرومي يفرى في المسلمين
فقعد له المددي خلف صخرة فر به الرومي فعرقب فرسه فخر وعلاه فقتله وحاز
فرسه وسلاحه فلما فتح الله عز وجل للمسلمين بعث إليه خالد بن الوليد فأخذ
السلب قال عوف فاتنته فقلت يا خالد أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قضى بالسلب للمقاتل قال بلى ولكن استكثرته قلت لتردنه إليه أو
لا عرفتكها عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإني أن يرد عليه قال عوف
فاجتمعنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنقصت عليه قصة المددي
وما فعل خالد وذكر بقية الحديث بمعنى ما تقدم » رواه أحمد وأبو داود . وفيه
حجة لمن جعل السلب المستكثر إلى الإمام وإن الدابة من السلب * ٦ وعن
سلمة بن الأكوع قال « غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو أزن
فبينما نحن نتضحى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ جاء رجل على جمل

أحرفا فاناخه ثم انتزع طلقا من جعبته فقيده به الجمل ثم تقدم فتعدى مع القوم وجعل ينظر وفيما ضمفة ورقة من الظهر وبمضنا مشاة اذ خرج يشتد فاني جملة فاطلق قيده ثم اناخه فقدم عليه فأثاره فاشتد به الجمل فاتبه رجل على ناقة ورقاء قال سلمة فخرجت أشدت فكنت عند ورك الناقة ثم تقدمت حتى كنت عند ورك الجمل ثم تقدمت حتى اخذت بخطام الجمل فانحنت فلما وضع ركبتيه في الارض اخترطت سيفي فضربت رأس الرجل فمدر ثم جئت بالجمل أقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل فقالوا سلمة بن الأكوع قال له سلبه أجمع « متفق عليه » ☆

قوله « رجل من حمير » هو الممدى المذكور في الرواية الثانية . قوله « لانعطه يا خالد » فيه دليل على أن للامام أن يعطي السلب غير القاتل لامر بمرض فيه مصلحة من تأديب أو غيره . قوله « هل أتم تاركون لي امرائي » فيه الزجر عن معارضة الامراء ومغاضبتهم والشهادة بهم لما تقدم من الادلة الدالة على وجوب طاعتهم في غير مصيبة الله . قوله « في غزوة موتة » بضم الميم وسكون الواو بغير همز لا كثر الرواة وبه جزم المبرد ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس . وحكى صاحب الواعى الوجهين . وأما الموتة التي وردت الاستعاذة منها وفسرت بالجنون فهي بغير همز . قوله « ممدى » بفتح الميم ودالين مهمتين قال في النهاية الامداد جمع مددوهم الاعوان والانصار الذين كانوا يعدون المسلمين في الجهاد ومددي منسوب اليه اه . قوله « يفرى » بفتح اوله بعه فاه ثم راء والفرى شدة التسكاية فيهم يقال فلان يفرى اذا كان يبالغ في الامر وأصل الفرى القلع قال في القاموس وهو يفرى الفرى كغني يأتي بالعجب في عمله اه . قوله « فمرقب فرسه » أى قطع عرقوبها قال في القاموس عرقبه قطع عرقوبه اه . قوله « فبيننا نحن تنضحى » أى نأكل في وقت الضحى كما يقال تنغدى ذكر معنى ذلك في النهاية . قوله « من جعبته » بالجيم والعين المهملة قال في النهاية الجعبة التي يحمل فيها الشباب والطلق بفتح اللام قيد من جلود . قوله « له سلبه أجمع » فيه دليل على أن القاتل يستحق جميع السلب وان كان كثيرا وعلى أن القاتل يستحق السلب في كل حال حتى قال أبو ثور وابن المنذر يستحقه ولو كان المقتول منهزما . وقال أحمد

لا يستحقه الا بالمبارزة وعن الاوزاعي اذا التقى الزحفان فلا سلب. وقد اختلف اذا كان المقتول امرأة هل يستحق سلبها القاتل أم لا فذهب أبو ثور وابن المنذر الى الاول وقال الجمهور شرطه ان يكون المقتول من المقاتلة واتفقوا على انه لا يقبل قول من ادعى السلب الا ببينة تشهد له بأنه قتله والحجة في ذلك ما تقدم من قوله صلى الله عليه وآله وسلم «من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه» ففهموه انه اذا لم يكن له بينة لا تقبل. وعن الاوزاعي يقبل قوله بغير بينة لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطاه أبا قتادة بغير بينة وقد تقدم وفيه نظر لانه وقع في غزاة الواعدي ان أوس بن خولي شهد لأبي قتادة وعلي تقدير ان لا يصح فيحمل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم علم انه القاتل بطريق من الطرق وأبعد من قال من المالكية ان المراد بالبينة هنا الذي أقر له ان السلب عنده فهو شاهد والشاهد الثاني وجود المسلوب فانه بمنزلة الشاهد على انه قتله ولذلك جعل لوثاني باب القسامة وقيل انما استحقه أبو قتادة باقرار الذي هو بيده وهذا ضعيف لان الاقرار انما يفيد اذا كان المال منسوباً من هو بيده فيؤخذ باقراره والمال هنا لجميع الجيش. ونقل ابن عطية عن أكثر الفقهاء ان البينة هنا يكفي فيها شاهد واحد وقد اختلف في المرأة والصبي هل يستحقان سلب من قتلاه في ذلك وجهان قال الامام يحيى أصحابهما يستحقان لعموم من قتل قتيلا فله سلبه. قال في البحر وانما يستحق السلب حيث قتله والحرب قائمة لالوقته نائماً أو فاراً قبل مبارزته أو مشغولاً بأكل ولالورماه بسهم اذ هو في مقابلة المخاطرة بالنفس ولا مخاطرة هنا ولالوقته قتل أسيراً أو عزبلاً عن السلاح ولالوقته قتل من لاسطوة له كالقعد والزمن فان قطع يديه ورجليه استحق سلبه اذ قد كفى شره ولو جرحه رجل ثم قتله آخر فالسلب للآخر اذ لم يعط صلى الله عليه وآله وسلم ابن مسعود سلب أبي جهل وقد جرحه بل قاتليه من الأنصار قال فلو ضرب أحدهما يده والآخر رقبته فالسلب لضارب الرقبة ان لم تكن ضربة الآخر قاتلة والا اشتركا انتهى. والمراد بالسلب هو ما جلب به المقتول من ملبوس ومركوب وسلاح لاما كان باقياً في بيته قال الامام يحيى ولا المنطقة والحاتم والسوار والجنيب من الخيل فليس بسلب. قال المهدي بل المذهب ان كل ما ظهر على القتيل أو معه

فهو سلب لا ما يخفى من جواهر أو دراهم أو نحوها والظاهر من حديث الباب المؤكد بلفظ اجمع انه يقال لكل شيء وجد مع المقتول وقت القتل سلب سواء كان مما يظهر أو يخفى واختلفوا هل يدخل الامام في العموم اذا قال من قتل قتيلا فله سلبه فذهب أبو حنيفة والمادوية الى الاول لعموم اللفظ الا لقربة مخصصة نحو ان يقول من قتل منكم وذهب الشافعي والمؤيد بالله في قول له انه لا يدخل ومرجع هذا الى المسئلة المعروفة في الاصول وهي هل يدخل المخاطب في خطاب نفسه أم لا وفي ذلك خلاف معروف *

٧ وعن عبد الرحمن بن عوف انه قال « بينا أنا واقف في الصف يوم بدر نظرت عن يميني فإذا أنا بين غلامين من الانصار حديثه اسنانهما غميت لو كنت بين اضلع منهما فغمزني أحدهما فقال ياعم هل تعرف أبا جهل قال قلت نعم وما حاجتك اليه يا ابن أخي قال أخبرتك انه يسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادي سواده حتى يموت الأعرج منا قال فعجبت لذلك فغمزني الآخر فقال مثلها فلم الشب انت نظرت الى أبي جهل يزول في الناس فقلت ألا ترى ان هذا صاحبكما الذي تسألان عنه قال فابتدراه بسيفيهما حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبراه فقال أيكما قتله فقال كل واحد منهما أنا قتلته فقال هل مسحتما سيفيكما قال لا فنظر في السيفين فقال كلاهما قتله وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح والرجلان معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء متفق عليه * ٨ وعن ابن مسعود قال « قلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر سيف أبي جهل كان قتله » رواه أبو داود ولاحمد ومناه وإنما أدرك ابن مسعود أبا جهل وبه رمق فاجهز عليه روي معنى ذلك أبو داود وغيره *

حديث ابن مسعود هو من رواية ابنه أبي عبيدة عنه ولم يسمع منه كما تقدم غير مرة. ولفظ مسند أحمد الذي أشار اليه المصنف عن أبي عبيدة عن أبيه عبد الله ابن مسعود انه وجد أبا جهل يوم بدر وقد ضربت رجله وهو صريع يذب الناس عنه بسيف له فأخذه عبد الله بن مسعود فقتله به قفله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسلبه . قوله « حديثه » اسنانهما بالجر صفة الغلامين واسنانهما


بالرفع. قوله «ين أضيع منهما» من الضلعة وهي القوة قال في النهاية معناه بين رجلين أقوى من اللذين كنت بينهما وأشد. ووقع في رواية الحموي بين أصلح منهما بالصاد والحاء المهملتين : قوله «لا يفارق سوادي سواده» السواد بفتح السين المهملة وهو الشخص : قوله «حق يموت الأ عجل منا» أي الاقرب أجلا وقيل أن لفظ الا عجل تصحيف وإنما هو الأ عجر وهو الذي يقع في كلام العرب كثيرا قال في الفتح والصواب ما وقع في الرواية لوضوح معناه. قوله «فنظر في السيفين» قال المهب نظره صلى الله عليه وآله وسلم في السيفين واستلله لهما ليرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم المقتول ليحكم بالسلب لمن كان في ذلك أبلغ ولذلك سألهما أولا هل مسحتما سيفيكما أم لا لانهما لو مسحاهما لما تبين المراد من ذلك. وقد استشكل ما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم من القضاء بالسلب لاحدهما بعد حكمه بأن آلا منهما قتله حتى استدل بذلك من قال ان اعطاء السلب مفوض الى رأي الامام وقرره الطحاوي وغيره بانه لو كان يجب للقاتل لكان السلب مستحقا بالقتل ولجعله بينهما لاشتراكهما في قتله فلما خص به أحدهما دل على انه لا يستحق بالقتل وإنما يستحق بتميين الامام وأجاب الجمهور بان في السياق دلالة على ان السلب يستحقه من اتخن في الجرح ولو شاركه غيره في الضرب او الطعن قال المهب وإنما قال كلا كما قتله وان كان أحدهما هو الذي أنخنه لنطيب نفس الآخر. وقال الاسماعيلي أقول ان الانصارين هرباه فائتخناه فبلغنا به المبلغ الذي يعلم منه انه لا يجوز بقاؤه على تلك الحال الا قدر ما يطاق وقد دل قوله كلا كما قتله على ان كلا منهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها ولما لم يعلم ان عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فصار في حكم المبت بجرأحته حتى وقعت به ضربة الثاني فامتركا في القتل الا ان أحدهما قتله وهو ممتنع والاخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى بالسلب للسابق الي أنخانه. وقد أخرج الحاكم من طريق ابن اسحق حدثني ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ابن اسحق وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال قال معاذ بن عمرو بن الجموح سمعته يقولون أبو جهل لا يخلص اليه فجملته من شأني فعمدت نحوه فلما أمكنني حملت عليه فضربتة ضربة اطلت قدمه وضربتني ابنة عكرمة على عاتقي فطرح

يدى قال ثم عاش معاذ الى وقت عثمان قال ومر بأبي جهل معوذ بن عفراء فضربه
حق أثبته وبه رمق ثم قاتل معوذ حتى قتل فر عبد الله بن مسعود بأبي جهل
لعنه الله فوجده بأخر رمق فذكر مائة دم. قال في الفتح فهذا الذي رواه ابن
اسحق يجمع بين الاحاديث لكنه يخالف ما في الصحيح من حديث عبد الرحمن
ابن عوف فانه رأي معاذ ومعوذ شدا عليه جميعا حتى طرعا وابن اسحق
يقول ان ابن عفراء هو معوذ بتشديد الواو والذي في الصحيح معاذ فيحتمل أن يكون
معاذ بن عفراء شد عليه مع معاذ بن عمرو كما في الصحيح وضربه بعد ذلك معوذ
حق أثبته ثم حز رأسه ابن مسعود فتجتمع الاقوال كلها واطلاق كونهما قتلاء
يخالف في الظاهر حديث ابن مسعود انه وجده وبه رمق وهو محمول على انها
بلغا به بضربهما اياه بسيفيهما منزلة المقتول حتى لم يبق له الا مثل حركة المذبوح
وفي تلك الحالة لقيه ابن مسعود فضرب عنقه. وأما ما وقع عند موسى بن عتبة
وكذا عند أبي الاسود عن عروة ان ابن مسعود وجد أبا جهل مصروبا بينه وبين
المعركة غير كثير متقنما في الحديد واضعا سيفه على فخذه لا يتحرك منه عضو فظن
عبد الله انه مثبت جراحا فأتاه من ورائه فتناول قائم سيف أبي جهل فأسنله
ورفع بضد أبي جهل عن قفاه فضربه فوق رأسه بين يديه فيحمل على أن ذلك
وقع له بعد أن خاطبه بما تقدم. قوله «والرجلان معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ
ابن عفراء» وقع في البخاري في الخمس أنهما ابنا عفراء فقيل ان عفراء أم معاذ واسم
ابيه الحرث وأما معاذ بن عمرو بن الجموح فليس اسم امه عفراء وإنما اطلق عليه
تقليبا ويحتمل أن تكون أم معاذ أيضا تسمى عفراء وانه لما كان لمعوذ أخ يسمى
معاذا باسم الذي شرکه في قتل أبي جهل، ظنه الراوي أخاه. قوله «قتلني رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر سيف أبي جهل يمكن الجمع بأنه صلى الله عليه
وآله وسلم قتل ابن مسعود سيفه الذي قتله به فقط وعلى ذلك يحمل قوله في
رواية أحمد قتلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسلبه جمعا
بين الاحاديث.*



باب التسوية بين القوى والضعيف ومن قاتل ومن لم يقاتل

١- عن ابن عباس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر من فعل كذا وكذا فله من النفل كذا وكذا قال فتقدم الفتیان ولزم المشيخة الرايات فلم يبرحوا بها فلما فتح الله عليهم قال المشيخة كناردها لكم لو أنهزمتهم لفتحتم إلينا فلا تذهبوا بالمغنم ونبقى فأبى الفتیان وقالوا جعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنا فنزل الله عز وجل يستلونك عن الأتقال قال الأنفال لله والرسول إلى قوله عز وجل كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وأن فريقا من المؤمنين لكارهون يقول فكان ذلك خيرا لهم وكذلك هذا أيضا فاطيعوني قاني أعلم بما فيه هذا منكم فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسواء» رواه أبو داود * ٢ وعن عبادة بن الصامت قال « خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فشهدت معه بدرا فالتقي الناس فهزم الله العدو فانطلقت طائفة في أثرهم بهزموه ويقتلون واكبت طائفة على الغنائم بحووفه ويجمعونه واحدقت طائفة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يصيب العدو منه غرة حتى اذا كان الليل وفاء الناس بعضهم إلى بعض قال الذين جمعوا الغنائم نحن حويناها وجمعناها فليس لأحد فيها نصيب وقال الذين خرجوا في طلب العدو لستم بأحق بها منا نحن نقينا عنها العدو وهزمناهم وقال الذين أحدقوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لستم بأحق منا نحن أحدقنا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخفنا أن يصيب العدو منه غرة فاشتغلنا به فنزلت يستلونك عن الأتقال قال الله والرسول فاتقوا الله وأصاحبا ذات بينكم فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على فواق بين المسلمين . وفي لفظ مختصر فينا أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا فزعه الله من أيدينا فجعله إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقسمه فينا على بواه يقول على السواء» رواه أحمد * ٣ وعن سعد بن مالك قال « قلت يا رسول الله الرجل يكون حاميا للقوم أ يكون سهمه وسهم غيره سواء قال ثمكنتك أمك ابن أم سعد وهلى ترزقون وتقصرون الا بضعفائكم» رواه أحمد * ٤ وعن مصعب

ابن سعد قال رأى سعدا له فضلا علي من دونه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل ترزقون وتنصرون الا بضعفائكم» رواه البخاري والنسائي * وعن أبي الدرداء قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ابغوني ضعفاءكم فانكم انما ترزقون وتنصرون بضعفائكم» رواه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وصححه * 

حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود واللمنذري وأخرجه أيضا الحاكم وصححه أبو الفتح في الاقتراح على شرط البخاري. وحديث عبادة قال في مجمع الزوائد رجال أحمد ثقات انتهى. وأخرجه أيضا الطبراني وأخرج نحوه الحاكم عنه. وحديث سعد ابن مالك في اسناده محمد بن راشد المسكحول قال في التقريب صدوق بهم. وحديث أبي الدرداء سكت عنه أبو داود وأخرجه الحاكم في المستدرك وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وللنسائي زيادة تبين المراد من الحديث ولفظها قال نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم انما نصر هذه الامة بضعفائها بدعوتهم وصلاتهم وإخلاصهم. قوله «من النفل» بفتح النون والفاء زيادة يزادها الغازی على نصيبه من الغنيمة ومنه نقل الصلاة وهو ما عدا الفرض وقال وفي القاموس النفل محركة الغنيمة والهبة والجمع انقال ونقال اه. قوله «ولزم المشيخة» بفتح الميم كما في شمس العلوم هو جمع شيخ ويجمع ايضا على شيوخ وأشياخ وشيخة وشيخان ومشايخ. قوله «رداء» بكسر الراء وسكون الدال بعده همزة هو العون والمادة على ما في القاموس. والمراد بقوله لفتتم أي رجعتم اليها. قوله «فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسواء» فيه دليل على أنها اذا انفردت منه قطعة فنمت شيئا كانت الغنيمة للجميع. قال ابن عبد البر لا يختلف الفقهاء في ذلك أي اذا خرج الجيش جميعه ثم انفردت منه قطعة انتهى وليس المراد الجيش القاعد في بلاد الاسلام فانه لا يشارك الجيش الخارج الى بلاد العدو بل قال ابن دقيق العيدان المنقطع من الجيش عن الجيش الذي فيه الامام ينفرد بما يغنمه قال وانما قالوا هو بمشاركة الجيش لهم لذا كانوا قريبا منهم يلحقهم عونه وغوثه لو احتاجوا انتهى. قوله «فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على فواق» أي قسمتها بسرعة في قدر ما بين الحلبتين. وقيل المراد فضل في القسمة فجعل بعضهم أنفوق من بعض علي قدر عنايته. قوله «على بواء» بفتح

الموحدة والوارى بعدها حمزة ممدودة وهو السواء كما فسر المصنف رحمه الله . قوله « حامية القوم » بالخاء المهملة قال في القاموس والحامية الرجل يحمي أصحابه والجماعة أيضا حامية وهو على حامية القوم أي آخر من يحميهم في مضيقهم انتهى . قوله « رأي سعد » أي ابن أبي وقاص وهو والد مصعب الراوي عنه . قال في الفتح وصورة هذا السياق مرسلة لأن مصعباً لم يدرك زمان هذا القول لكنه محمول على أنه سمع ذلك من أبيه ، وقد وقع التصريح عن مصعب بالرواية له عن أبيه عند الاسماعيل فأخرج من طريق معاذ بن هاني حديث محمد بن طلحة فقال فيه عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر المرفوع دون ما في أوله وكذا أخرجه هو والنسائي من طريق مسعر عن طلحة بن مصرف عن مصعب عن أبيه ولفظه « أنه ظن أن له فضلاً على من دونه » الحديث . ورواه عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن أبيه مرفوعاً أيضاً لكنه اختصره ولفظه « ينصر المسلمون بدطاء المستضعفين » أخرجه أبو نعيم في ترجمته في الحلية من رواية عبدالسلام بن حرب عن أبي خالد الدالاني عن عمرو بن مرة وقال غريب من حديث عمرو تفرد به عبدالسلام والمراد بقوله « رأي سعد » أي ظن كما هو رواية النسائي . قوله « على من دونه » أي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما هو مصرح به في رواية النسائي أيضاً وسبب ذلك ماله من الشجاعة والاقدام في ذلك الموطن . قوله « هل ترزقون وتنصرون إلا بضمفائكم » قال ابن بطال تأويل الحديث أن الضعفاء أشد إخلاصاً في الدماء وأكثر خشوعاً في العبادة لخلاء قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا . وقال المهلب أراد صلى الله عليه وآله وسلم بذلك حض سعد على التواضع ونفي الزهو على غيره وترك احتقار المسلم في كل حالة . وقد روي عبدالرزاق من طريق مكحول في قصة سعد هذه زيادة مع ارسالها فقال « قال سعد يا رسول الله أرأيت رجلاً يكون حامية القوم ويدفع عن أصحابه أ يكون نصيبه كنصيب غيره » فذكر الحديث وعلى هذا فالمراد بالفضل ارادة الزيادة من الغنية فأعلمه صلى الله عليه وآله وسلم أن سهام المقاتلة سواء كان القوى يترجح بفضل شجاعته كان الضعيف يترجح بفضل دمايته وإخلاصه . قوله « ابهوني ضغفائكم » أي اطلبوا لي ضغفائكم قال في القاموس بنية أبيه بناء

وبنى وبغية بعضهم وبغية بالسكر طلبته كابتغيته وتبغيته واستبغيته والبغية ما بقي كالبنية قال وابغاه الشيء طلبه له كبغاه اياه كرماء أو أطانه علي طلبه انتهى *

(باب جواز تنفيل بعض الجيش لبأسه وغنائه أو تحمله مكروها دونهم)

١ عن سلمة بن الأكوع وذكر قصة إغارة عبد الرحمن الفزاري على سرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستنقاذه منه قال « فلما أصبحنا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالتنا سلمة قال ثم أعطاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم الفارس وسهم الراجل فجعلهما لي جميعاً » رواه أحمد ومسلم وأبو داود ٢٢٧ وعن سعد بن أبي وقاص قال قال جئت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر بسيف فقلت يا رسول الله إن الله قد شق صدري اليوم من العدو فهب لي هذا السيف فقال إن هذا السيف ليس لي ولا لك فذهبت وأنا أقول يعطاه اليوم من لم يبل بلائى فينا أنا إذ جاءني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أحب فظننت أنه نزل في شيء بكلامي فجئت فقال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنك سألتني هذا السيف وليس هو لي ولا لك وأن الله قد جمعه لي فهو لك ثم قرأ (يسئلونك عن الآل فقال قل الآل قال لله والرسول) إلى آخر الآية رواه أحمد وأبو داود ٢٢٨ *

حديث سعد بن أبي وقاص عزاه المنذرى في مختصر السنن إلى مسلم والترمذى والنسائى وأخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه : قوله « عبد الرحمن الفزاري » هو ابن عيينة بن حصن . وعن ابن اسحق أن رأس القوم الذين أغاروا على السرح هو عيينة بن حصن . قوله « سرح » بفتح السين المهملة وسكون الراء بعدها حاء مهملة . قال في القاموس السرح المال السائم وسوم المال كالسروح واسأمتها كالتسريح انتهى . ولفظ البخاري « كانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترعى » والقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهملة ذوات الد من الابل واحدها لقحة بالسكر وبالفتح أيضاً والقوح الحلوب وذكر ابن سعد أنها كانت عشرين لقحة قال وكان فيهم ابن أبي ذر وامرأته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل (م ١٤ - ج ٨ نيل الاوطار)

واسروا المرأة والقصة مبسوبة في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما. قوله «واستنقذه» أي السرح منه أي من عبد الرحمن المذكور. قوله «ثم أعطاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» الخ فيه دليل على أنه يجوز للامام أن ينفل بعض الجيش ببعض الغنيمة إذا كان له من العناية والمقاتلة ما لم يكن غيره. وقال عمرو بن شعيب ذلك مختص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم دون من بعده وكره مالك أن يكون بشرط من أمير الجيش كأن يحرض على القتال ويعد بأن ينفل الربع أو الثلث قبل القسمة أو نحو ذلك لأن القتال حينئذ يكون للدنيا فلا يجوز قال في الفتح وفي هذا رد على من حكى الاجماع على مشروعيته وقد اختلف العلماء هل هو من أصل الغنيمة أو من الخمس أو من خمس الخمس أو مما عدا الخمس على أقوال. واختلفت الرواية عن الشافعي في ذلك فروى عنه أنه من أصل الغنيمة وروى عنه أنه من الخمس وروى عنه أنه من خمس الخمس والاصح عند الشافعية أنه من خمس الخمس ونقله منذر بن سعيد عن مالك وهو شاذ عندهم وسيأتي في الباب الذي بعد هذا ما يرد هذا القول. وقال الاوزاعي واحمد وأبو ثور وغيرهم النفل من أصل الغنيمة وإلى ذلك ذهب الهاديون وقال مالك وطائفة لا تقل الا من الخمس. قال الخطابي أكثر ما روى من الاخبار يدل على أن النفل من أصل الغنيمة. قال ابن عبد البر إن أراد الامام تفضيل بعض الجيش لمعني فيه فذلك من الخمس لا من رأس الغنيمة وإن انفردت قطعة فأراد أن ينفلها مما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط أن لا يزيد على الثلث وسيأتي بيان الخلاف في المقدار الذي يجوز تنفيله *

باب تفصيل سرية الجيش عليه واشتراكهما في الغنائم

١ عن جبيب بن مسلمة «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نفل الربع بعد الخمس في بدأته ونقل الثلث بعد الخمس في رجعته، رواه احمد وأبو دارد * ٢ وعن عبادة بن الصامت «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينفل في البدأة الربع وفي الرجعة الثلث» رواه احمد وابن ماجه والترمذي * ٣ وفي رواية «كان إذا غاب في أرض العدو نقل الربع وإذا أقبل راجعاً وكل الناس نقل الثلث وكان يكره

الاتقال ويقول ليرد قوى المؤمنين على ضعيفهم » رواه أحمد في مسنده .
 حديث حبيب أخرجه أيضا ابن ماجه وصححه ابن الجارود وابن حبان
 والحاكم، وقد رواه أبو داود عنه من طرق ثلاث، منها عن مكحول بن عبد الله
 الشامي قال « كنت عبدا بمصر لامرأة من بني هذيل فاعتقتني فخرجت من مصر
 وبها علم الاحويت عليه فيما أرى ثم أتيت الحجاز فما خرجت منها وبها علم الاحويت
 فيما أرى ثم أتيت العراق فما خرجت منها وبها علم الاحويت عليه فيما أرى ثم أتيت
 الشام فغربلتها كل ذلك أسأل عن النفل فلم أجدا أحدا يخبرني فيه بشيء حتى
 لقيت شيخا يقال له زياد بن جارية التميمي فقلت له هل سمعت في النفل شيئا
 قال نعم سمعت حبيب بن مسلمة الفهري يقول شهدت النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم نفل الربع في البدأة والثلث في الرجعة قال المتذري وانكر بعضهم أن يكون
 لحبيب هذا صحبة وأثبتها له غير واحد وقد قال في حديثه شهدت النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم وكنيته أبو عبد الرحمن فكان يسمى حبيبا الرومي لكثرة
 مجاهدته الروم انتهى. وولاه عمر بن الخطاب أعمال الجزيرة واذريجان وكان
 فاضلا مجاب الدعوة وهو بالحاء المهمة المفتوحة بموحدتين بينهما مشاة تحمية. وحديث
 عبادة بن الصامت صححه أيضا ابن حبان (وفي الباب) عن معن بن يزيد قال « سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا نفل الا بعد الخمس » رواه أحمد وأبو
 داود وصححه الطحاوي: قوله « نفل الربع بعد الخمس في بدأته » الخ. قال الخطابي
 البدأة ابتداء السفر للغزو واذا نهضت سرية من جملة المسكر فاذا أوقعت بطائفة
 من العدو فما غنموا كان لهم فيه الربع ويشركهم سائر المسكر في ثلاثة أرباعه فان
 قتلوا من الغزوة ثم رجعوا فاوقعوا بالعدو ثانية كان لهم من غنموا الثلث لان
 نهوضهم بعد النفل أشق لكون العدو على حذر وحزم انتهى. ورواية أحمد البذكرة
 في حديث عبادة تدل على ان تفيل الثلث لاجل ما لحق الجيش من السكلال
 وعدم الرغبة في القتال. لا لكون العدو قد أخذ حذره منهم. قوله « بعد الخمس
 فيه دليل على أنه يجب تخميس الغنيمة قبل التفيل وكذلك حديث معن الذي
 ذكرناه (وفي الحديثين) أيضا دليل على أنه يصح أن يكون النفل زيادة على مقدار
 الخمس وفيه رد على من قال انه لا يصح التفيل الا من الخمس أو خمس الخمس

وقد تقدم بيان القائل بذلك وسيأتي تفصيل الخلاف في المقدار الذي يجوز التنفيل إليه *

٤ **عن ابن عمر** « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينفل بعض من يبعث من السرايا لأنفسهم خاصة سوي قسم عامة الجيش والخمس في ذلك كله واجب » * **وعن ابن عمر** « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية قبل نجد فخرجت فيها فبلغت سهماتنا اثني عشر بعيرا ونفلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعيرا بعيرا » متفق عليهما. وفي رواية قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية قبل نجد فاصبنا نهما كثيرا فنفلنا أميرنا بعيرا بعيرا لكل إنسان ثم قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيتنا غنيمتنا فاصاب كل رجل منا اثني عشر بعيرا بعد الخمس وما حاسبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالذي أعطانا صاحبنا ولا عاب عليه ما صنع فكان لكل رجل منا ثلاثة عشر بعيرا بنفله » رواه أبو داود * **٦** **وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده** قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسلمون تكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم ويحير عليهم أقصامهم وهم يد على من سواهم يرد مشدوم على مضعفهم ومتسريهم على قاعدتهم » رواه أبو داود وقال أحمد في رواية أبي طالب قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « السرية ترد على العسكر والعسكر يرد على السرية » * **٧**

حديث عمرو بن شعيب أخرجه أيضا ابن ماجه وسكت عنه أبو داود والمنذرى وأخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر مطولا. ورواه ابن ماجه من حديث معقل بن يسار مختصرا. ورواه الحاكم عن أبي هريرة مختصرا أيضا. ورواه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث علي وقد تقدم في أول كتاب الدماء. قوله « والخمس في ذلك كله واجب » فيه دليل على أنه يجب تخميس النفل وبدل على ذلك أيضا حديث حبيب بن مسلمة المتقدم فإن فيه أنه صلى الله عليه وآله وسلم نفل الربع بعد الخمس ونفل الثلث بعد الخمس وكذلك حديث معن الذي تقدم قريبا بالفظ « لا نفل إلا بعد الخمس ». قوله « قبل نجد » بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها قوله « فبلغت سهماتنا » أي انصباؤنا والمراد أنه بلغ نصيب كل واحد هذا القدر

وتوهم بعضهم ان ذلك جميع الانصباء . قال النووي وهو غلط . قوله « اثني عشر بغيرا » ونقلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغيرا بغيرا هكذا وقع في رواية . وفي رواية أخرى للبخاري اثني عشر بغيرا أو أحد عشر بغيرا وقد وقع بيان هذا الشك في غيره من الروايات المذكور بعضها في الباب . وفي رواية لأبي داود « فكان سهران الجيش اثني عشر بغيرا اثني عشر بغيرا ونقل أهل السرية بغيرا بغيرا فكان سهامهم ثلاثة عشر بغيرا » وأخرج ابن عبد البر من هذا الوجه ان ذلك الجيش أربعة آلاف . قوله « ونقلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » الخ فيه دليل على ان الذي نقلهم هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد وقع الخلاف بين الرواة في القسم والتنفيل هل كانا جميعا من أمير ذلك الجيش أو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو أحدهما من أحدهما فهذه الرواية صريحة ان الذي نقلهم هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم . ورواية أبي داود المذكورة بعدها مصرحة بأن الذي نقلهم هو الأمير . ورواية ابن اسحق مصرحة ان التنفيل كان من الأمير والقسم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وظاهر رواية مسلم من طريق الليث عن نافع ان ذلك صدر من أمير الجيش وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان مقررا لذلك ومجيزا له لانه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويمكن الجمع بأن المراد بالرواية التي صرح فيها بأن المنقل هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه وقع منه التقرير قال النووي معناه ان أمير السرية نقلهم فأجازه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجازت نسبته الى كل منهما . وفي هذا التنفيل دليل على انه يضح أن يكون التنفيل أكثر من خمس الخمس . قال ابن بطال وحديث الباب يرد على هذا القول معني قول من قال ان التنفيل يكون من خمس الخمس لأنهم نقلوا نصف السدس وهو أكثر من خمس الخمس وقد زاده ابن المنير ايضا فقال لو فرضنا أنهم كانوا مائة لكان قد حصل لهم ألف ومائتا بغير ثم بين مقدار الخمس وخمسه وانه لا يمكن أن يكون لكل انسان منه بغير . قال ابن التين قد انفصل من قال من الشافعية بأن التنفيل من خمس الخمس بأوجه . منها ان الغنيمة لم تكن كلها ابرة بل كان فيها أصناف آخر فيكون التنفيل وقع من بعض الاصناف دون بعض . ثانيها ان يكون نقلهم من سهمه من هذه الغزاة وغيرها فضم هذا الى هذا فلذلك زادت العدة . ثالثها أن يكون

نقل بعض الجيش دون بعض قال وظاهر السياق يرد هذه الاحتمالات قال وقد جاء أنهم كانوا عشرة وأنهم غنموا مائة وخمسين بعيراً فخرج منها الخمس وهو ثلاثون وقسم عليهم البقية فحصل لكل واحد اثنا عشر ثم نقلوا بعيراً بعيراً فعلى هذا يكون نقلوا ثلث الخمس وقد قدمنا عن ابن عبد البر أنه قال إن أراد الامام تفضيل بعض الجيش لمعنى فيه فذلك من الخمس لا من رأس الغنيمة وإن انفردت قطعة فأراد أن ينقلها مما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط أن لا يزيد على الثلث انتهى. قال الحافظ في الفتح وهذا الشرط قال به الجمهور وقال الشافعي لا يتحدد بل هو راجع الى ما يراه الامام من المصلحة ويدل له قوله تعالى (قل الانفال لله والرسول) ففوض اليه أمرها انتهى. وقد حكى صاحب البحر هذا الذي قال به الشافعي عن أبي حنيفة والهادي والمؤيد بالله. وحكى عن الاوزاعي أنه لا يجاوز الثالث. وعن ابن عمر يكون بنصف السدس. قال الاوزاعي ولا ينفل من أول الغنيمة ولا ينفل ذهباً ولا فضة وخالفه الجمهور ولم يأت في الاحاديث الصحيحة ما يقضي بالاعتصام على مقدار معين ولا على نوع معين فالظاهر تفويض ذلك الى رأى الامام في جميع الأجناس. قوله «المسلمون تتكافأ دماؤهم» هذا قد سبق شرحه في كتاب الدماء الى قوله وهم يد على من سواهم وقد ذكره المصنف هنالك من حديث علي. قوله «يرد مشدhem على مضعهم» أى يرد من كان له فضل قوة على من كان ضعيفاً والمراد بالتمهري الذي يخرج في السرية وقد تقدم الكلام على هذا *

باب بيان الصفي الذي كان لرسول الله صلى الله عليه

وآله وسلم وسهمه مع غيبته

١ عن يزيد بن عبد الله قال «كنا بالمربد إذ دخل رجل معه قطعة أديم فقرأناها فإذا فيها من محمد رسول الله الى بني زهير بن أقيش انكم ان شهدتم ان لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأديتم الخمس من

المغنم وسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسهم الصفي انتم آمنون بأمان الله ورسوله فقلنا من كتب لك هذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «رواه أبو داود والنسائي ☆ ٢ وعن عامر الشعبي قال «كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم سهم يدعى الصفي ان شاء عبدا وان شاء أمة وان شاء فرسا يختاره قبل الخمس» ٣ وعن ابن عون قال «سألت محمدا عن سهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم والصفي قال كان يضرب له سهم مع المسلمين وان لم يشهد والصفي يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شيء» رواها أبو داود وهما مرسلان * ٤ وعن عائشة قالت «كانت صفة من الصفي» رواه أبو داود * ٥ وعن ابن عباس «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تنفل سيفه ذا الفقار يوم بدر وهو الذي رأي فيه الرؤيا يوم احد» رواه أحمد والترمذي وقال حديث حسن غريب * ٦

حديث يزيد بن عبد الله سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال الصحيح قال المنذري ورواه بعضهم عن يزيد بن عبد الله وسمى الرجل النمر بن تولى الشاعر صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقال انه ما مدح أحد ولا هجا أحدا وكان جوادا لا يكاد يمسك شيئا وادرك الاسلام وهو كبير انتهى. ويزيد ابن عبد الله المذكور وهو ابن الشيخير. وحديث عامر الشعبي سكت عنه أيضا أبو داود ورجالهم ثقات وهو مرسل وأخرجه أيضا النسائي. وحديث ابن عون سكت أيضا عنه أبو داود ورجالهم ثقات وهو مرسل كما قال المصنف لان الشعبي وابن سيرين لم يدركا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأخرجه أيضا النسائي. وحديث عائشة سكت عنه أبو داود والمنذري ورجالهم الصحيح وأخرجه ابن حبان والحاكم وصححه أيضا ويشهد له ما أخرجه أبو داود من حديث عمرو بن أبي عمرو عن أنس بن مالك قال «قدمنا خير فلما فتح الله الحصن ذكر له جمال صفة بنت حبي وقد قتل زوجها وكانت عروسا فاصطفاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه فخرج بها حتى بلغنا سد الصبهاء حلت فبنى بها» ويعارضه ما أخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه من حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك أيضا قال صارت صفة لدحية الكلبي ثم صارت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وما أخرجه أيضا مسلم وأبو داود من طريق ثابت البناني

عنه قال وقع في سهم دحية جارية جميلة فاشتراها رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم بسبعة أرؤس ثم دفعها الى أم سليم تصنعها وتهيشها
 قال حماد يعني ابن زيد وأخسبه قال وتعد في بيتها وهي صفية بنت حبي. وما أخرجه
 البخاري ومسلم والنسائي عن أنس أيضا من طريق عبد العزيز بن صهيب قال جمع
 السبي يعني بخير فجاء دحية فقال يا رسول الله أعطني جارية من السبي فقال اذهب
 فخذ جارية فأخذ صفية بنت حبي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حبي سيدة قرينة والنضير ما تصلح الا لك
 قال ادعوبها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له خذ جارية من السبي
 غيرها وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعتقها وتزوجها. وبهذه الرواية يجمع
 بين الروايات المختلفة. وأما ما وقع من أنه صلى الله عليه وآله وسلم اشتراها بسبعة أرؤس
 فلعل المراد أنه عوضه عنها بذلك المقدار واطلاق الشراء على العوض على سبيل المجاز
 ولعله عوضه عنها جارية أخرى من قرابتها فلم تطب نفسه فأعطاه زيادة على ذلك سبعة
 أرؤس من جملة السبي. قال السهيلي لا معارضة بين هذه الاخبار فانه أخذها من
 دحية قبل القسمة والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيع. وقد أشار الحافظ في الفتح
 الى مثل ما ذكرنا من الجمع والحكمة في استرجاعها من دحية أنه لما قيل له انها بنت
 ملك من ملوكهم ظهر له أنها ليست بمن توجب لدحية لسكرته من كان في الصحابة مثل
 دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نقاسنها فلو خصه بها لا يمكن تغير
 خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارجاعها منه واختصاص النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وآله وسلم بها فان في ذلك رضا الجميع وليس ذلك من الرجوع في الهبة في شيء
 وحديث ابن عباس المذكور في الباب قال الترمذي بعد إخراجهم ونحسينه انما عرفه
 من هذا الوجه من حديث أبي الزناد وأخرجه ابن ماجه والحاكم وصححه قوله ذا الفقار
 بفتح الفاء قال في القاموس وذو الفقار بالفتح سيف العاص بن منبه قتل يوم بدر
 كافرا فصار الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم الى علي انتهى قوله وهو الذي
 رأى فيه الرؤيا أى رأى أن فيه قولا فبره بقتل واحد من أهله فقتل حمزة بن
 عبد المطلب والقضية مشهورة والاحاديث المذكورة تدل على ان للامام ان يختص

من الغنينة بشيء لا يشاركه فيه غيره وهو الذي يقال له الصنى وقد قدمنا الخلاف في ذلك في باب أن أربعة أخماس الغنينة للغنمين *

باب من يرضخ له من الغنينة

١ عن ابن عباس «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يغزو بالنساء فيداوين الجرحى ويحذين من الغنينة وأما بسهم فلم يضرب لمن» * ٢ وعنه أيضا «أنه كتب إلى نجدة الحرورى سألت عن المرأة والعبد هل كانا لهما سهم معلوم اذا حضر الناس وانه لم يكن لهما سهم معلوم الا ان يحذا من غنائم القوم» رواهما أحمد ومسلم * ٣ وعن ابن عباس «قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعطى المرأة والمملوك من الغنائم دون ما يصيب الجيش» رواه أحمد * ٤ وعن عمير مولى أبي اللحم قال «شهدت خيبر مع سادتي فكلما وافى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فامر بي فقلت سيفاً فاذا أنا أجره فأخبر أنى مملوك فأمرونى بشيء من خرتى المتاع» رواه أحمد وأبوداود والترمذى وصححه * ٥ وعن حشر بن زياد عن جدته أم أيه «أنها خرجت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزوة خيبر سادس ست نسوة فبلغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبعث إلينا فجئنا فرأينا فيه الغضب فقال مع من خرجتن وباذن من خرجتن فقلنا يا رسول الله خرجنا نفزل الشعر ونعين في سبيل الله ومعنا دواء للجرحى وتناول السهام ونسقي السويق قال فمن فأنصرفن حتى اذا فتح الله عليه خيبر أسهم لنا كما أسهم للرجال قال فقلت لها يا جدة وما كان ذلك قالت تمراً» رواه أحمد وأبوداود * ٦ وعن الزهري «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم لقوم من اليهود قاتلوا معه» رواه الترمذى وأبوداود في مراسيله * ٧ وعن الأوزاعى قال «أسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للصبيان بخيبر» رواه الترمذى ويحمل الاسهام فيه وفيما قبله على الرضخ * ٨

حديث ابن عباس الاول والثانى أخرجهما أيضاً أبوداود والترمذى وصححهما وحديث عمير أخرجه أيضاً ابن ماجه والحاكم وصححه وزاد الترمذى بعد قوله «فأمرونى بشيء من خرتى المتاع» ما لفظه «وعرضت عليه رقية كنت أرقى بها

المجانين فأمرني بطرح بعضها وحبس بعضها * * * وحديث حشرج أخرجه أيضا النسائي وسكت عنه أبو داود وفي أسناده رجل مجهول وهو حشرج قاله الحافظ في التلخيص . وقال الخطابي أسناده ضعيف لا تقوم به حجة * * * وحديث الزهري رواه الترمذي عن قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن عروة بن ثابت عن الزهري قال الترمذي هذا حديث حسن غريب انتهى وهذا مرسل * * * وحديث الأوزاعي رواه الترمذي عن علي بن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي ولفظه « أسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للصبيان بنخير وأسهم أئمة المسلمين لكل مولود ولد في أرض الحرب وأسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للنساء بنخير وأخذ بذلك المسلمون بعده » انتهى وهذا أيضا مرسل * * * قوله « الى نجدة الحروري » بفتح النون وسكون الجيم وبعدها دال مهملة وهو ابن عامر الحنفي الخارجي وأصحابه يقال لهم النجدات محركة . والحروري نسبة الى حروراء وهي قرية بالكوفة . قوله « بمحذين » بالحاء المهملة والذال المعجمة أي يعطين قال في القاموس الحذوة بالكسر العطية انتهى . قوله « آبي اللحم » هو اسم قاعل من آبي يآبي فهو آبي قال أبو داود قال أبو عبيد كان حرم اللحم على نفسه فسمى آبي اللحم . قوله « من خرثي المتاع » بالحاء المعجمة المضمومة وسكون الراء المهملة بعدها مثناة وهوسقطه . قال في النهاية هو أثاث البيت وقال في القاموس الخرثي بالضم أثاث البيت أو أردأ المتاع والفنائم . قوله « وعن حشرج » بفتح الحاء المهملة وسكون الشين المعجمة وبعدها راء مهملة مفتوحة وجيم : قوله « عن جدته » هي أم زياد الأشجعية وليس لها سوى هذا الحديث . قوله « ونسقى السويق » هو شيء يعمل من الحنطة والشعير (وقد اختلف) أهل العلم هل يسهم للنساء اذا حضرن فقال الترمذي أنه لا يسهم لهن عند أكثر أهل العلم قال وهو قول سفيان الثوري والشافعي قال وقال بعضهم يسهم المرأة والصبي وهو قول الأوزاعي . وقال الخطابي ان الأوزاعي قال يسهم لهن قال وأحسبه ذهب الى هذا الحديث يعني حديث حشرج بن زياد واسناده ضعيف لا تقوم به حجة اهـ وقد حكى في البحر عن العترة والشافعية والحنفية أنه لا يسهم للنساء والصبيان والذميين وعن مالك أنه قال لأعلم العبد يعطى شيئاً . وعن الحسن بن صالح أنه يسهم

للعبد كالحُر . وعن الزهري أنه يسهم المذمى لا للعبد والنساء والعصيان فيرضخ لهم وقال الترمذي بعد أن أخرج حديث عمير مولى أبي اللحم المذكور في الباب والعمل على هذا عند بعض أهل العلم أنه لا يسهم للمملوك ولكن يرضخ له بشيء وهو قول الثوري والشافعي وأحمد وإسحق . وقال أيضا إن العمل عند بعض أهل العلم على أنه لا يسهم لأهل الذمة وإن قاتلوا مع المسلمين العدو ورأى بعض أهل العلم أنه يسهم لهم إذا شهدوا القتال مع المسلمين انتهى : والظاهر أنه لا يسهم للنساء والعصيان والعبيد والذميين وما ورد من الأحاديث مما فيه إشعار بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم لأحد من هؤلاء فينبغي حمله على الرضخ وهو العطية القليلة جمابين الأحاديث وقد صرح حديث ابن عباس المذكور في أول الباب بما يرشد إلى هذا الجمع فإنه نفي أن يكون للنساء والعبيد سهم معلوم وأثبت الحذية وهكذا حديثه الآخر فإنه صرح بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يعطى المرأة والمملوك دون ما يصيب الجيش . وهكذا حديث عمير المذكور فإن فيه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رضى له شيء من الأثاث ولم يسهم له فيحمل ما وقع في حديث حشر من أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم للنساء بخير على مجرد العطية من الغنيمة وهكذا يحمل ما وقع في مرسل الزهري المذكور من الاسهام لقوم من اليهود وما وقع في مرسل الأوزاعي المذكور أيضا من الاسهام للعصيان كالمح إلى ذلك المصنف رحمه الله تعالى *

باب الاسهام للفارس والراجل

١ عن ابن عمر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم للرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه» رواه أحمد وأبو داود * وفي لفظ «أسهم للفرس سهمين وللرجل سهمًا» متفق عليه * وفي لفظ «أسهم يوم حنين للفارس ثلاثة أسهم للفرس سهمان والرجل سهم» رواه ابن ماجه * وعن المنذر بن الزبير عن أبيه «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطى الزبير سهمًا وأمه سهمًا وفرسه سهمين» رواه أحمد * وفي لفظ «قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم خيبر للزبير أربعة أسهم

سهم للزبير وسهم لذى القرنبي لصفيّة أم الزبير وسهمين للفرس» رواه النسائي * ٣ وعن أبي عمرة عن أبيه «قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعة نفر ومعنا فرس فأعطى كل انسان مناسهما وأعطى الفرس سهمين» رواه أحمد وأبو داود * ٤ واسم هذا الصحابي عمرو بن محسن * ٥ وعن أبي رهم قال «غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا وأخي ومعنا فرسان فأعطانا ستة أسهم أربعة أسهم لفرسينا وسهمين لنا» * ٥ وعن أبي كبشة الأنماري قال «لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة كان الزبير على الجنبه اليسرى وكان المقداد على الجنبه اليمنى فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة وهدا الناس جا آ بفرسينهما ققام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمسح الفبار عنهما وقال اني جعلت للفرس سهمين ولل فارس سهمها فمن نقصهما نقصه الله» رواهما الدارقطني * ٦ وعن ابن عباس «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أتى فرس بخير سهمين سهمين» * ٧ وعن خالد الحذاء قال «لا يختلف فيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للفارس ثلاثة أسهم وللا رجل سهم» رواهما الدارقطني * ٨ وعن مجمع بن جارية الانصاري قال «قسمت خير على أهل الحديبية فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ثمانية عشر سهمها وكان الجيش ألفا وخمسمائة فيهم ثلثمائة فارس فأعطى الفارس سهمين والراجل سهمها» رواه أحمد وأبو داود وذكر ان حديث ابن عمر أصح قال وأتى الوهم في حديث مجمع انه قال ثلثمائة فارس وإنما كانوا مائتي فارس * ٩

حديث ابن عمر له ألفاظ في الصحيحين وغيرها غير ما ذكره المصنف وهو في الصحيحين من حديثه. وحديث أنس وحديث عروة بن الجعد البارقي وفي الباب عن أبي هريرة عند الترمذي والنسائي. وعن عتبة بن عبد عند أبي داود. وعن جرير عند مسنم وأبي داود. وعن جابر وأسماء بنت يزيد عند أحمد. وعن حذيفة عند أحمد والبخاري وله طرق أخرى جمعها الديلماني في كتاب الخيل. قال الحافظ وقد تلخصته وزدت عليه في جزء لطيف * ١٠ وحديث المنذر بن الزبير قال في جمع الزوائد رجال أحمد ثقات وقد أخرج نحوه النسائي من طريق يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن جده وروى الشافعي من حديث مكحول ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطى الزبير خمسة أسهم لما حضر خيبر بفرسين وهو مرسل

وقد روي الشافعي أيضا عن ابن الزبير ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يعط الزبير الا فرس واحد وقد حضر يوم خيبر بفرسين وولد الرجل أعرف بحديثه ولكنه روى الواقدي عن عبد الملك بن يحيى عن عيسى بن معمر قال كان مع الزبير يوم خيبر فرسان فاسهم له النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمسة أسهم وهذا المرسل يوافق مرسل مكحول لكن الشافعي كان يكذب الواقدي* وحديث أبي عمرة في اسناده المسعودي وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود وفيه مقال وقد استشهد به البخاري. ورواه أبو داود أيضا من طريق أخرى عن رجل من آل أبي عمرة عن أبي عمرة وزاد فكان للفارس ثلاثة أسهم* وحديث أبي وهم أخرجه أيضا أبو يعلى والطبراني وفي اسناده اسحق بن أبي فروة وهو متروك* وحديث أبي كبشة أخرجه أيضا الطبراني وفي اسناده عبد الله بن بسر الحبراني وثقه ابن حبان وضممه الجمهور وبقيت أحاديث الباب القاضية بأنه يسهم للفارس ولصاحبه ثلاثة أسهم تشهد لها الأحاديث الصحيحة التي ذكرها المصنف وذكرناها وأما حديث مجمع بن جارية فقال أبو داود حديث أبي معاوية أصح والعمل عليه ونعني به حديث ابن عمر المذكور في أول الباب قال وأرى الوهم في حديث مجمع أنه قال ثلثمائة فارس وإنما كانوا مائتي فارس وقال الحافظ في الفتح ان في اسناده ضعفا ولكنه يشهد له ما أخرجه الدارقطني من طريق أحمد بن منصور الرمادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وابن نمير كلاهما عن عبيد الله ابن عمر بلفظ أسهم للفارس سهمين قال الدارقطني عن شيخه أبي بكر النيسابوري وهم فيه الرمادي أو شيخه وعلى فرض صحته فيمكن تأويله بأن المراد أسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه المختص به كما أشار الى ذلك الحافظ. قال وقد رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده بهذا الاسناد فقال للفارس وكذلك أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الجهاد له عن ابن أبي شيبة قال فكان الرمادي رواه بالمعنى. وقد أخرجه أحمد عن أبي أسامة وابن نمير معا بلفظ أسهم للفارس قال وعلى هذا التأويل يحمل ما رواه نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن عبيد الله مثل رواية الرمادي أخرجه الدارقطني وقد رواه علي بن الحسن بن شقيق وهو أثبت من نعيم عن ابن المبارك بلفظ أسهم للفارس وقيل ان اطلاق

الفارس على الفارس مجاز مشهور ومنه قولهم يا خيل الله اركبي كما ورد في الحديث ولا بد من المصير الى تأويل حديث مجمع وما ورد في معناه لمعارضته للاحاديث الصحيحة الثابتة عن جماعة من الصحابة في الصحيحين وغيرهما كما تقدم وقد عسك أبو حنيفة وأكثر العترة بحديث مجمع المذكور وما ورد في معناه فجعلوا للفارس وفرسه سهمين وقد حكى ذلك عن علي وعمر وأبي موسى. وذهب الجمهور الى أنه يعطى الفرس سهمين والفارس سهماً والراجح سهماً. قال الحافظ في الفتح والثابت عن عمر وعلي كجمهور وحكى في البحر عن علي وعمر والحسن البصري وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز وزيد بن علي والباقر والناصر والامام يحيى ومالك والشافعي والاوزاعي وأبي يوسف ومحمد وأهل المدينة وأهل الشام انه يعطى الفارس وفرسه ثلاثة سهام واحتج لهم ببعض أحاديث الباب ثم أجاب عن ذلك فقال قلت يحتمل ان الثالث في بعض الحالات تفيل جمعاً بين الاخبار انتهى. ولا يخفى ما في هذا الاحتمال من التعسف وقد أمكن الجمع بين أحاديث الباب بما أسلفنا وهو جمع نير دلت عليه الأدلة التي قدمناها وقد تقرر في الأصول ان التأويل في جانب المرجوح من الأدلة لا الراجح والأدلة القاضية بأن للفارس وفرسه سهمين مرجوحة لا يشك في ذلك من له أدنى المام بعلم السنة وقد نقل عن أبي حنيفة انه احتج لما ذهب اليه بأنه يكره أن تفضل البهيمة على المسلم وهذه حجة ضعيفة وشبهة ساقطة ونصبها في مقابلة السنة الصحيحة المشهورة مما لا يليق بعالم وأيضاً السهام في الحقيقة كلها للرجل لا للبهيمة وأيضاً قد فضلت الحنفية الدابة على الانسان في بعض الاحكام فقالوا لو قتل كلب صيد قيمته أكثر من عشرة آلاف أداها فان قتل عبداً مسلماً لم يؤد فيه الا دون عشرة آلاف درهم وقد استدلل الجمهور في مقابلة هذه الشبهة بان الفرس تحتاج الى مؤنة لخدمتها وعافها وبأنه يحصل بها من الغناء في الحرب ما لا يخفى وقد اختلف فيمن حضر الواقعة بفارسين فصاعداً هل يسهم لكل فرس أم لفرس واحدة فروي عن سليمان بن موسى انه يسهم لكل فرس سهمان بالغاً ما بلغت. قال القرطبي في المفهم ولم يقل أحد انه يسهم لأكثر من فرسين الا ما روى عن سليمان بن موسى وحكى في البحر عن الشافعية والحنفية والمادوية ان من حضر بفارسين أو أكثر أسهم

لواحد فقط وعن زيد بن علي والصادق والناصر والاوزاعي وأحمد بن حنبل وحكاة في الفتح عن الليث وأبي يوسف وأحمد واسحق انه يسهم لفرسين لا أكثر قال الحافظ في التلخيص فيه أحاديث منقطعة أحدها عن الأوزاعي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يسهم للخيل ولا يسهم للرجل فوق فرسين وان كان معه عشرة أفراس رواه سعيد بن منصور عن اسمعيل بن عياش وهو معضل وزواه سعيد من طريق الزهري ان عمر كتب الي أبي عبيدة انه يسهم للفرس سهمين وللفرسين أربعة أسهم ولصاحبه سهمًا فذلك خمسة أسهم وما كان فوق الفرسين فهو جنائب. وروى الحسن عن بعض الصحابة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يسهم الا لفرسين: وأخرج الدار قطني بإسناد ضعيف عن أبي عمرة قال أسهم لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لفرسي أربعة ولى سهمًا. فأخذت خمسة وقد قدمنا اختلاف الرواية في حضور الزبير يوم خير بفرسين هل أعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم سهم فرس واحدة أو سهم فرسين والاسهام للدواب خاص بالافراس دون غيرها من الحيوانات قال في البحر منسلة ولا يسهم لغير الخيل من البهائم اجماعا اذ لا ارباب في غيرها ويسهم للبرذون والمقرف والمهجين عند الأكثر وقال الاوزاعي لا يسهم للبرذون *

باب الاسهام لمن غيبه الامير في مصلحة

١ عن ابن عمر « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام يعني يوم بدر فقال ان عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله وأنا أبايع له فضرب له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم ولم يضرب لاحد غاب غيره» رواه أبو داود * ٢ وعن ابن عمر قال، « لما تغيب عثمان عن بدر فانه كان نحتة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان لك أجر رجل وسهمه» رواه أحمد والبخاري والترمذي وصححه * *

حديث ابن عمر الاول سكت عنه أبو داود والمنتزعي ورجال اسناده موثقون قوله « وأنا أبايع له » في رواية للبخاري « فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسده النبي » أي أشار بها وقال « هذه يد عثمان » أي بدلها « فضرب بها على يده اليسري فقال هذه - أي البيعة - لعثمان » أي عن عثمان . قوله « وكانت مريضة » أخرج الحاكم في المستدرك من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه قال « خلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم عثمان وأسامة بن زيد على رقية في مرضها لما خرج الى بدر فماتت رقية حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة وكان عمر رقية لما ماتت عشرين سنة . قال ابن اسحق ويقال إن ابنها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين . وقد استدل بقصة عثمان المذكورة على أنه يسهم الامام لمن كان غائباً في حاجة له بمنه لقضائها وأما من كان غائباً عن القتال لا لحاجة الامام وجاء بعد الواقعة فذهب أكثر العترة والشافعي ومالك والاوزاعي والثوري والليث الى أنه لا يسهم له وذهب أبو حنيفة وأصحابه الى أنه يسهم لمن حضر قبل احرازها الى دار الاسلام وسيأتي في باب ما جاء في المدد يلحق بعد تقضي الحرب ما استدل به أهل القول الاول وأهل القول الثاني *

باب ما يذكر في الاسهام لتجار العسكر وأجرانهم

١ عن خارجة بن زيد قال « رأيت رجلاً سأل أبي عن الرجل يغزو ويشترى ويبيع ويتجر في غزوه فقال له انا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ببئوك نشترى ونبيع وهو يرانا ولا ينهانا » رواه ابن ماجه * ٢ وعن علي بن منية قال « أذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالغزو وأنا شيخ كبير ليس لي خادم فالتست أجيراً يكفيني وأجرى له سهمه فوجدت رجلاً فلما دنا الرحيل أتاني فقال ما أدري ما السهمان وما يبلغ سهمي فسم لي شيئاً كان السهم أو لم يكن فسميت له ثلاثة دنانير فلما حضرت غنيمة أردت أن أجرى له سهمه فذكرت الدنانير فحبت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت أمره فقال ما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الا دنانيره التي سمي » رواه أبو داود . وقد صح أن سلمة

ابن الاكوع كان أجيراً لطلحة حين أدركه عبد الرحمن بن عيينة لما أغار على
 سرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 سهم الفارس والراجل وهذا المعنى لأحمد ومسلم في حديث طويل . ويحمل هذا
 على أجير يقصد به الخدمة الجهاد والذي قبله على من لا يقصد به أصلاً جمعاً بينهما *
 الحديث الأول في اسناده عند ابن ماجه سنيد بن داود المصيصي وهو
 ضعيف ويشهد له ما أخرجه أبو داود وسكت عنه هو والمنذري عن عبيد الله بن
 سليمان أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدثه قال لما فتحنا
 خير أخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتبايعون غنائمهم فجاء رجل
 فقال يا رسول الله لقد ربحت ربحاً ما ربح اليوم مثله أحد من أهل هذا الوادي
 فقال ويحك وما ربحت قال ما زلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلاثمائة أوقية فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أنبتك بخير رجل ربح قال وما هو يا رسول الله
 قال ركعتين بعد الصلاة فهذا الحديث وحديث خارجه المذكور فيهما دليل على
 جواز التجارة في الغزو وعلى أن الغازی مع ذلك يستحق نصيبه من الغنم وله
 الثواب الكامل بلا نقص ولو كانت التجارة في الغزو موجبة انقصان أجر الغازی لبيدته
 صلى الله عليه وآله وسلم فلما لم يبين ذلك بل قرره دل على عدم النقصان ويؤيد
 ذلك جواز الاتجار في سفر الحج لما ثبت في الحديث الصحيح أنه لما تخرج جماعة
 من التجارة في سفر الحج أنزل الله تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من
 ربكم) * والحديث الثاني سكت عنه أيضاً أبو داود والمنذري وأخرجه الحاكم
 وصححه وأخرجه البخاري بنحوه وبوت عليه باب الأجير وقد اختلف العلماء
 في الاسهام للأجير اذا استؤجر للخدمة فقال الاوزاعي وأحمد واسحق لا يسهم
 له وقال الاكثر يسهم له واحتجوا بحديث سلمة الذي أشار اليه المصنف وفيه أن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم له وأما اذا استؤجر الأجير ليقاتل فقالت
 الحنفية والمالكية لا يسهم له وقال الاكثر له سهمه وقال أحمد لو استأجر الامام
 فوما على الغزو لم يسهم لهم سوى الأجرة وقال الشافعي هذا فيمن لم يجب عليه
 الجهاد أما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فانه يتعين عليه الجهاد فيسهم له ولا
 يستحق أجرة وقال الثوري لا يسهم للأجير الا إن قاتل وقال الحسن وابن سيرين
 (١٦٠ - ج ٥ نيل الاوطار)

يقسم للأجير من المظنم هكذا رواه البخاري عنهما تعليقاً ووصله عبدالرزاق عنهما بلفظ يسهم للأجير ررضه ابن أبي شيبه عنهما بلفظ العبد والاجر اذا شهدا القتال أعطوا من الغنيمة والاولى المصير الى الجمع الذي ذكره المصنف رحمه الله فمن كان من الاجراء قاصداً للقتال استحق الاسهام من الغنيمة ومن لم يقصد فلا يستحق الا الاجرة المسماة . قوله « يعلى بن منية » هو يعلى بن أمية المشهور ومنية أمه وقد ينسب تارة اليها كما وقع في هذا الحديث . وقصة سلمة بن الاكوع في مقاتلته للقوم الذين أغاروا على سرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستنقاذه للسرح وقتل بعض القوم وأخذ بعض أموالهم قد تقدمت الإشارة اليها قريباً وهي قصة مبسوطه في كتب الحديث والسير فلا حاجة الى إيرادها هنا بكاملها *

❦ باب ما جاء في المدد يلحق بعد تقضى الحرب ❦

١ - عن أبي موسى قال « بلغنا مخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين اليه أنا واخوان لي أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم إما قال في بضعة وإما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي قال فركبنا سفينة فالتقنا سفينتنا الى النجاشي بالحبيشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثنا ههنا وأمرنا بالاقامة قال فاقمنا معه حتى قدمنا جميعاً فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اقتتح خير فأسهم لنا أو قال أعطانا منها وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً الا لمن شهد معه الا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم » متفق عليه * ٢ - وعن أبي هريرة « أنه حدث سعيد بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث أبان بن سعيد بن العاص على سرية من المدينة قبل نجد فقدم أبان بن سعيد وأصحابه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بخيبر بعد أن فتحها وأن حزم خيلهم ليف فقال أبان أقسم لنا يا رسول الله قال أبو هريرة فقلت لا تقسم لهم يا رسول الله قال أبان أنت بها يا وبر تحدر علينا من رأس ضال فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اجلس يا أبان ولم يقسم لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

عليه وآله وسلم « رواه أبو داود وأخرجه البخاري تعليقاً » *
 قوله « بلغنا مخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ظاهره أنه لم
 يباغهم شأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا بعد الهجرة بمدة طويلة وهذا اذا
 أراد بالخروج البعثة وان أراد الهجرة فيحتمل أن يكون بلغتهم الدعوة فأسلموا
 وأقاموا ببلادهم الى أن عرفوا بالهجرة فعزموا عليها وأما تأخروا هذه المدة لعدم
 بلوغ الخبر اليهم بذلك وأما لعلمهم بما كان المسلمون فيه من المحاربة مع الكفار
 فلما بلغتهم المهادنة آمنوا وطلبوا الوصول اليه ^ص وقد روي ابن منبده من وجه
 آخر عن أبي بردة عن أبيه « خرجنا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 حتى جئنا الى مكة أنا وأخوك وأبو طامر بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو
 بردة وخمسون من الاشعريين وستة من عك ثم خرجنا في البحر حتى أتينا المدينة
 وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ويجمع بينه وبين ما في الصحيح أنهم مروا
 بمكة في حال مجيئهم الى المدينة ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن ذلك كان حال
 الهدنة . قوله « أنا واخوان لي » زاد البخاري « أنا أصغرهم » واسم أبي بردة
 طامر وأبو رهم بضم الراء وسكون الهاء اسمه مجدي بفتح الميم وسكون الجيم وكسر
 المهملة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر وجزم ابن حبان في الصحابة بأن اسمه
 محمد . وذكر ابن قانع أن جماعة من الاشعريين أخبروه وحققوا وكتبوا خطوطهم
 أن اسم أبي رهم بحيلة بكسر الجيم بعدها تحتانية خفيفة ثم لام ثم هاء . قوله « اما
 قال في بضعه » الخ قد بين في الرواية المتقدمة أنهم كانوا خمسين من الاشعريين وهم قومه
 فلعل الزائد على ذلك هو أبو موسى وأخوته فمن قال اثنين أراد من ذكرهما في حديث
 الباب وهما أبو بردة وأبو رهم ومن قال ثلاثة أو أكثر فعلى الخلاف في عدد من كان معه
 من اخوته . وأخرج البلاذري بسند له عن ابن عباس أنهم كانوا أربعين واجتمع بينه
 وبين ما قبله بالحمل على الاصول والاتباع وقال ابن اسحق كانوا ستة عشر رجلاً وقيل
 أقل : قوله « فوافقنا جعفر بن أبي طالب » أي بأرض الحبشة . وقد سمي ابن اسحق
 من قدم مع جعفر فسر دأسماءهم وهم ستة عشر رجلاً . قوله « وما قسم لاحد غاب عن
 فتح خيبر » الخ فيه دليل على أنه يجوز للامام أن يجتهد في الغنيمة ويعطي بعض من
 حضر من المدد دون بعض . فانه صلى الله عليه وآله وسلم أعطى من قدم مع جعفر ولم

يعط غيرهم . وقد استدل به أبو حنيفة على قوله المتقدم أنه يسهم للمدد وقال ابن التين
 يحتمل أن يكون أعطاهم برضا بقية الجيش و بهذا جزم موسى بن عقبة في مغازيه
 ويحتمل أن يكون إنما أعطاهم من الخمس . و بهذا جزم أبو عبيد في كتاب الاموال
 ويحتمل أن يكون أعطاهم من جميع الغنيمة لكونهم وصلوا قبل القسمة و بعد حوزها
 وهو أحد الأقوال للشافعي . وقد احتج أبو حنيفة باسهامه صلى الله عليه وآله وسلم
 لثمان يوم بدر كما تقدم في باب الاسهام لمن غيبه الأمير في مصلحة . وأجيب عن ذلك
 بأجوبة منها أن ذلك خاص به و بمن كان مثله ومنها أن ذلك كان حيث كانت الغنيمة
 كلها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم عند نزول قوله تعالى (يسألونك عن الانفال) ومنها
 أنه أعطاهم من الخمس على فرض أن يكون ذلك بعد فرض الخمس ومنها التفرقة بين من
 كان في حاجة تتعلق بمنفعة الجيش أو باذن الامام فيسهم له بخلاف غيره وهذا
 مشهور مذهب مالك وقال ابن بطال لم يقسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غير من
 شهد الواقعة الا في خير فهي مستثناة من ذلك فلا تجمل أصلا يقاس عليه فانه قسم
 لأصحاب السفينة لشدة حاجتهم وكذلك أعطى الانصار عوض ما كانوا أعطوا
 المهاجرين عند قدومهم عليهم . وقال الطحاوي يحتمل أن يكون استطاب أنفس
 أهل الغنيمة مما أعطى الأشعريين وغيرهم وما يؤيد أنه لا نصيب لمن جاء بعد الفراع
 من القتال ما رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح وابن أبي شيبه أن عمر قال الغنيمة لمن شهد
 الواقعة . وأخرجه الطبراني والبيهقي مرفوعا وموقوفا وقال الصحيح موقوف . وأخرجه
 ابن عدي من طريق أخرى عن علي موقوفا . ورواه الشافعي من قول أبي بكر وفيه انقطاع
 : قوله « وان حزم » جملة وزاى مضمومتين . وقوله ليف بكسر اللام وسكون التحتية
 بعدها فاء وهو معروف : قوله « يا وير » بفتح الواو وسكون الموحدة دابة صغيرة
 كالسنور وحشية . ونقل أبو علي عن أبي حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من
 حشرات الجبال وبرا . قال الخطابي أراد أن يحقير أبي هريرة وأنه ليس في قدر من
 يشير بعطاء ولا يمنع وأنه قليل القدرة على القتال ومعنى قوله وأنت بها أى وأنت بهذا
 المكان والمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع كونك لست من أهله ولا
 من قومه ولا من بلاده . ولفظ البخاري وأنت بهذا . قوله « تحدر » بالحاء المهملة
 وتشديد الدال المهملة أيضا . وفي رواية للبخاري تدلى وهو معناه . وفي رواية له

ايضا تداداً بمهملتين بينهما همزة سا كنة قيل أصله تدهده فأبدلت الهاء همزة وقيل
الدأداة صوت الحجارة في المسيل. قوله «من رأس ضال» فسر البخاري الضال بالسدر
كما في رواية المستملى وكذا قال أهل اللغة أنه السدر البري . وفي رواية للبخاري
من رأس ضأن بالتون قيل هو رأس الجبل لانه في الغالب موضع مرعى الغنم وقيل هو
جبل دوس وهم قوم أبي هريرة *

باب ما جاء في إعطاء المؤلف قلوبهم

١ عن أنس قال «لما فتحت مكة قسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلك الغنائم
في قريش فقالت الانصار ان هذا هو العجب ان سيوقنا تقطر من دمائهم وان غنائمنا
ترد عليهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجمعهم فقال ما الذي بلغني
عنكم قالوا هو الذي بلغك وكانوا لا يكذبون فقال أما ترضون أن ترجع الناس
بالدنيا الى بيوتهم وترجمون برسول الله الى بيوتكم فقالوا بلى فقال لوسلك الناس
واديًا أو شعبًا وسلكك الانصار واديا وشعبا لسلكك وادى الانصار وشعب الانصار»
وفي رواية «قال قال ناس من الانصار حين أفاء الله على رسوله ما أفاء من أموال هوازن
فطفق يعطي رجالا المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطي قريشا ويتركنا وسيوقنا
تقطر من دمائهم فحدث بمقالتهم فجمعهم وقال اني أعطى رجلا حديثي عهد بكفر أنا لفهم
أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال وتذهبون بالنبي الى رجالكم فوالله لما
تقبلون به خير مما يتقبلون به قالوا يا رسول الله قدر ضينا» ٢ وعن ابن مسعود قال «لما
آثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أناسا في القسمة فأعطى الاقرع بن حابس مائة
من الابل وأعطى عيينة مثل ذلك وأعطى أناسا من أشراف العرب وأثرهم يومئذ
في القسمة قال رجل والله ان هذه لقسمة ما عدل فيها وما أريد فيها وجه الله فقلت
والله لا خبرن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتيته فأخبرته فقال فمن يعدل اذا
لم يعدل الله ورسوله ثم قال رحم الله موسى فقد أودى بأكثر من هذا فصبر» متفق عليهن *

٣ وعن عمرو بن تغلب «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتى بمال أوبسج فقسمة
فأعطى قوما ومنع آخرين فكأنهم صلبوا عليه فقال اني أعطى قوما أخاف ضلعهم

وجزهم وأكل أقواما إلى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغني منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما أحب أن لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حمر النعم، رواه أحمد والبخاري والظاهر أن إعطائهم كان من سهم المصالح من الخمس ويحتمل أن يكون ثقلان من أربعة أخماس الغنيمة عندهم يحجز التفتيل منها * ❦

. قوله «وادي أوشعيا» الوادي هو المكان المنخفض وقيل الذي فيه ماء والمراد هنا بلدهم والشعب بكسر الشين المعجزة اسم لما انفرج بين جبلين وقيل الطريق في الجبل وأراد صلى الله عليه وآله وسلم بهذا وما بعده التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصر والقناعة بالله ورسوله عن الدنيا ومن هذا وصفه فحقه أن يسلك طريقه ويتبع حاله. قال الخطابي لما كانت المادة أن المرء يكون في نزوله وارتحاله مع قومه وأرض الحجاز كثيرة الأودية والشعاب فإذا تفرقت في السفر سلك كل قوم منهم وادي أوشعيا فأراد أنه مع الانصار. قال ويحتمل أن يريد بالوادي المذهب كما يقال فلان في واد وأنا في واد انتهى. وقد أثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الانصار في هذه الواقعة ومدحهم فمن جملة ما قاله لهم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار وقال الانصار شعار والناس دثار كما في صحيح البخاري وغيره * قوله «حين أقام الله على رسوله ما أقام من أموال هوازن» أي أعطاه غنائم الذين قاتلهم منهم يوم حنين. وأصل الفيه الرد والرجوع ومنه سمي الظل بعد الزوال فيثا لانه رجع من جانب إلى جانب فكان أموال الكفار سميت فيثا لأنها كانت في الأصل للمؤمنين إذا لايمان هو الأصل والكفر طاريء فإذا غلب الكفار على شيء من المال فهو بطريق التعدي فإذا غنمه المسلمون منهم فكانت رجع إليهم ما كان لهم. قوله «نطق بعطي رجالا» هم المؤلفون قلوبهم والمراد بهم ناس من قریش أسلموا يوم الفتح أسلا ماضيفا وقيل كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن أمية وقد اختلف في المراد بالمؤلفه الذين هم أحد المستحقين للزكاة فقيل كفار يعطون رغيا في الاسلام وقيل مسلمون لهم أتباع كفار يتألفونهم وقيل مسلمون أول ما دخلوا في الاسلام ليتمكن الاسلام من قلوبهم والمراد بالرجال الذين أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ههنا هم جماعة قد سرد أبو الفضل بن طاهر في المبهمات له أسماؤهم فقال هم أبو سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزى وحكيم بن حزام وأبو السنايل بن بعكك وصفوان

ابن أمية وعبد الرحمن بن ربوع وهؤلاء من قريش. وعيينة بن حصن الفزاري والافرع بن حابس التميمي وعمرو بن الاعم التميمي وعباس بن مرادس السلمي ومالك بن عوف النصري والعلاء بن حارثة الثقفي. قال الحافظ في الفتح وفي ذكر الآخرين نظر وقيل انما جاء طائعين من الطائف الى الجعرانة وذكر الواقدي في المؤلف معاوية ويزيد بن أبي سفيان وأسيد بن حارثة ومخرمة بن نوفل وسعيد بن ربوع وقيس بن عدي وعمرو بن وهب وهشام بن عمرو زاد ابن اسحق النضر بن الحرث بن هشام وجبير بن مطعم ومن ذكره أبو عمر سفيان بن عبد الاسد والسائب ابن أبي السائب ومطيع بن الاسود وأبو جهم بن حذيفة وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخيل وعلقمة بن علاثة وحكيم بن طليق بن سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمي وعمر بن مرداس وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة وأحبيحة بن أمية ابن خلف وأبي بن شريق وحرمة بن هوذة وخالد بن هوذة وعكرمة بن عامر العبدي وشيبة بن عثمان وعمرو بن ورقة وليد بن ربيعة والمغيرة بن الحارث وهشام ابن الوليد الخزومي. قوله «أن يذهب الناس بالاموال» في رواية للبخاري «بالشاة والبعير» قوله «إلى رحالكم» بالحاء المهملة أي يوتكم. قوله «لما آثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أناسا» هم من تقدم ذكرهم: قوله «قال رجل في رواية الأعمش فقال رجل من الانصار وفي رواية الواقدي ان اسمه معتب بن قشير من بني عمرو بن عوف وكان من المنافقين وفيه رد على مغلطاي حيث قال لم أر أحدا قال انه من الانصار الا ما وقع في رواية الأعمش وجزم بأنه حرقوص بن زهير السعدي المتقدم ذكره في باب ذكر الخوارج وتبعه ابن الملقن وأخطأ في ذلك فان قصة حرقوص غير هذه كما تقدم. قوله «ما أريد فيها وجه الله» في رواية البخاري «ما أراد بها» قوله «رحم الله موسى» الخ فيه الاعراض عن الجاهل والصفح عن الاذى والتأسي بمن مضى من النظراء. قوله «ضامهم» بفتح الضاد المعجمة واللام وهو الاعوجاج وفي أحاديث الباب دليل على انه يجوز للامام أن يؤثر بالغنائم أو ببعضها من كان مائلاً من اتباعه إلى الدنيا تأليفاً له واستجلاً بالطاعة وتقديمه على من كان من أجناده قوى الايمان مؤثراً للآخرة على الدنيا.

باب حكم اموال المسلمين اذا اخذها الكفار ثم اخذت منهم

١- عن عمران بن الحصين « قال أمرت امرأة من الانصار وأصببت العضباء فكانت المرأة في الوثاق وكان القوم يريحون نعمهم بين يدي بيوتهم فانفلتت ذات ليلة من الوثاق فأتت الابل فجمعت اذا دنت من البعير رغا فتتركه حتى تنتهي الى العضباء فلم ترغ قال وهي ناقة منوقة » وفي رواية « مدربة فجمعت في عجزها ثم زجرتها فانطلقت ونذروا بها فاعجزهم قال ونذرت لله ان نجاهها الله عليها لتنحرنها فلما قدمت المدينة رآها الناس فقالوا العضباء ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت انها نذرت لله ان نجاهها الله عليها لتنحرنها فأتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا ذلك فقال سبحانه الله بئسما جزئها نذرت لله ان نجاهها الله عليها لتنحرنها لا وفاء لنذر في معصية ولا فيما لا يملك العبد » رواه أحمد ومسلم *
٢ وعن ابن عمر « انه ذهب فرس له فأخذه العدو فظهر عليهم المسلمون فرد عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبق عبد له فلحق بأرض الروم وظهر عليهم المسلمون فرد خالده بن الوليد بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم » رواه البخاري وأبو داود وابن ماجه * وفي رواية « أن غلاما لابن عمر أبق الى العدو فظهر عليه المسلمون فرد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى ابن عمر ولم يقسم » رواه أبو داود *
قوله « العضباء » بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة بعدها موحدة وهي ناقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قوله « فانفلتت » بالنون والفاء أي المرأة . قوله « منوقة » بالنون والقاف أي مذلة . قوله « مدربة » بالdal المهملة والراء المشددة المفتوحة بعدها موحدة وهي المؤدبة المودة للركوب والتدريب مأخوذة من الدربة وهي المعرفة بالشيء . قوله « ونذروا بها » بضم النون وكسر الdal المعجمة أي علموا بها . وفي شرح النووي هو بفتح النون . قوله « لا وفاء لنذر في معصية الله » سيأتي الكلام على هذا في كتاب النذور ان شاء الله . قوله

قوله « العضباء » بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة بعدها موحدة وهي ناقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قوله « فانفلتت » بالنون والفاء أي المرأة . قوله « منوقة » بالنون والقاف أي مذلة . قوله « مدربة » بالdal المهملة والراء المشددة المفتوحة بعدها موحدة وهي المؤدبة المودة للركوب والتدريب مأخوذة من الدربة وهي المعرفة بالشيء . قوله « ونذروا بها » بضم النون وكسر الdal المعجمة أي علموا بها . وفي شرح النووي هو بفتح النون . قوله « لا وفاء لنذر في معصية الله » سيأتي الكلام على هذا في كتاب النذور ان شاء الله . قوله

« ذهب فرس له فأخذه » في رواية الكشميهني ذهبت فأخذها والفرس اسم جنس يذكر ويؤنث . قوله « في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » كذا وقع في رواية ابن نمير أن قصة الفرس في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقصة العبد بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري فجعلهما بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما في رواية للبخاري وكذا وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن أبي بكر : وقد وافق ابن نمير اسمعيل بن زكريا أخرجه الاسماعيلي من طريقه وأخرجه من طريق ابن المبارك عن عبيد الله فلم يعين الزمان لكن قال في روايته انه اقتدي باللام برويتين وكان هذا الاختلاف هو السبب في ترك البخاري الجزم في الترجمة على هذا الحديث فانه قال باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم أي هل يكون أحق به أو يدخل في الغنيمة ولكنه يمكن الاحتجاج بوقوع ذلك في زمن أبي بكر والصحابة متوافرون من غير تكبير منهم . وقد اختلف أهل العلم في ذلك فقال الشافعي وجماعة لا يملك أهل الحرب بالغلبة شيئاً من المسلمين وإصاحبه أخذه قبل القسمة وبعدها . وعن علي والزهري وعمرو بن دينار والحسن لا يرد أصلاً ويختص به أهل المغانم وقال عمر وسلمان بن ربيعة وعطاء والليث ومالك وأحمد وآخرون وهي رواية عن الحسن أيضاً ونقلها ابن أبي الزناد عن أبيه عن الفقهاء السبعة ان وجده صاحبه قبل القسمة فهو أحق به وان وجده بعد القسمة فلا يأخذه إلا بالقيمة . واحتج جواب الحديث عن ابن عباس مرفوع بهذا التفصيل أخرجه الدارقطني وإسناده ضعيف جداً . وإلى هذا التفصيل ذهبت المادوية وعن أبي حنيفة كقول مالك لا في الآبق فقال هو والثوري صاحبه أحق به مطلقاً *

﴿ باب ما يجوز أخذه من نحو الطعام والعلف بغير قسمة ﴾

١ عن ابن عمر قال « كنا نصيب في مغاز بنا العسل والعنب فنأكله ولا نرفقه » رواه البخاري ☆ ٢ وعن ابن عمر « أن جيشاً غنموا في زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم طعاماً وعسلاً فلم يؤخذ منهم الخمس » رواه أبو داود ☆ ٣ وعن عبيد الله بن المغفل قال (م ١٧ - ج ٨ نيل الاوطار)

«أصبت جراباً من شحم يوم خير فالتزمته فقلت لأعطي اليوم أحداً من هذا شيئاً» قالت فت فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متبساً «رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي» وعن ابن أبي أوفى قال «أصبنا طعاماً يوم خير وكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينطلق» وعن القاسم مولى عبد الرحمن عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «قال كناناً كل الجزر في الغزو ولا تقسمه حتى ان كناناً لرجع الى رحالنا وأخرجتنا مملوءة منه» رواه أحمد وأبو داود.

حدث ابن عمر الاول زاد فيه أبو داود فلم يؤخذ منهم الخمس وصحح هذه الزيادة ابن حبان وحديث ابن عمر الثاني أخرجه أيضاً ابن حبان وصححه البيهقي ورجح الدارقطني وقفه. وحديث عبد الله بن المغفل أخرجه أيضاً البخاري وزاد فيه الطيالسي في مسنده باسناد صحيح فقال هو لك. وحديث ابن أبي أوفى أخرجه الحاكم والبيهقي قال ابن الصلاح في كلامه على الوسيط هذا الحديث لم يذكر في كتب الاصول انتهى. وقد صححه الحاكم وابن الجارود. وأخرجه أيضاً الطبراني من حديثه بلفظ لم بخمس الطعام يوم خير. وحديث القاسم مولى عبد الرحمن سكت عنه أبو داود وقال المتذري انه تكلم في القاسم غير واحد انتهى وفي اسناده أيضاً ابن حريش وهو مجهول. قوله «كنانصيب في مغازينا» الخ زاد الاسماعيل في رواية والفواكه. وفي رواية له من وجه آخر بلفظ «كنانصيب السمن والعسل في المغازي فناكله» وفي رواية له من وجه آخر «أصبنا طعاماً وأغناماً يوم اليرموك فلم تقسم» قال في النتج وهذا الموقوف لا يغاير الاول لاختلاف السياق وللأول حكم الرفع للتصريح بكونه في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأما يوم اليرموك فكان بعده فهو موقوف بوافق المرفوع انتهى. ولا يخفى أنه ليس في روايات الحديث تصريح بأنه في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنما فيه أن اطلاق المغازي من الصحابي ظاهر في أنها مغازي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وليس ذلك من التصريح في شيء. قوله «ولا نرفعه» أي ولا نحملة على سبيل الادخار ويحتمل أن يريدوا نحملة الى متولي أمر الغنيمة أو الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا نستأذنه في أكله كنفاء بما سبق منه من الاذن. قوله «عبد الله بن المغفل» بالمعجمة والفاء بوزن محمد. «قوله جراباً» بكسر الجيم. قوله «التزمته» في رواية للبخاري فزوت بالنون والزاي أي وثبتت مسرعاً وموضع الحجة من الحديث عدم انكار النبي صلى

الله عليه وآله وسلم ولا سيما مع وقوع التبرع منه صلى الله عليه وآله وسلم فان ذلك يدل على الرضا وقد قدمنا أن أبا داود الطيالسي زاد فيه فقال هولك وكأنه صلى الله عليه وآله وسلم عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستئثار به . وفي الحديث جواز أكل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محرمة على اليهود وكرها مالك وروى عنه وعن أحمد تحريمها . قوله « الجزر » بفتح الجيم جمع جزور وهي الشاة التي تجزور أي تذبح كذا قيل . وفي غريب الجامع الجزر جمع جزور وهو الواحد من الابل يقع على الذكر والأنثى . وفي القاموس في مادة جزر ما لفظه والشاة السمينة ثم قال والجزور البعير أو خاص بالناقة المجزورة ثم قال وما يذبح من الشاة انتهى . وقد قيل ان الجزر في الحديث بضم الجيم والزاي جمع جزور وهو ما تقدم تفسيره (وأحاديث) الباب تدل على أنه يجوز أخذ الطعام ويقاس عليه العلف للدواب بغير قسمة ولكنه يقتصر من ذلك على مقدار الكفاية كما في حديث ابن أبي أوفى . وإلى ذلك ذهب الجمهور سواء أذن الامام أو لم يأذن . والملة في ذلك أن الطعام يقل في دار الحرب وكذلك العلف فأبيح للضرورة : والجمهور أيضا على جواز الاخذ ولو لم تكن ضرورة وقال الزهري لا تأخذ شيئا من الطعام ولا غيره الا بأذن الامام . وقال سليمان بن موسى يأخذ الا إن نهي الامام . وقال ابن المنذر قد وردت الأحاديث الصحيحة في التشديد في الملوك واتفق علماء الامصار على جواز أكل الطعام وجاء الحديث بنحو ذلك فليقتصر عليه وقال الشافعي ومالك يجوز ذبح الانعام للاكل كما يجوز أخذ الطعام ولكن قيده الشافعي بالضرورة إلى الاكل حيث لا طعام *

باب ان الغنم تقسم بخلاف الطعام والعلف

عن رجل من الانصار قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فاصاب الناس حاجة شديدة وجهدوا وأصابوا غنا فاتهووا فان قدورنا لتغلي اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمشي على قوسه فاكفأ قدورنا بقوسه ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ثم قال ان النهبة ليست بأحل

من الميتة وان الميتة ليست بأحل من النبهة» رواه أبو داود ☆ ٢ وعن معاذ قال «غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيراً فاصبنا فيها غنائم فقسم فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طائفة وجعل بقيتها في المغنم» رواه أبو داود ❦

الحديث الاول سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده موثقون ولكن لفظه بالشك هكذا ان النبهة ليست بأحل من الميتة أو ان الميتة ليست بأحل من النبهة قال والشك من هناد وهو ابن السري . وأخرجه أيضا البيهقي . والحديث الثاني سكت عنه أيضا أبو داود والمنذري وفي اسناده أبو عبد العزيز شيخ من الاردن وهو مجهول ولفظه عن عبد الرحمن بن غنم قال رابطنا مدينة قنسرين مع شرحبيل بن السمط فلما فتحها أصاب فيها غنائم وبقرنا قسم فينا طائفة منها وجعل بقيتها في المغنم فلقيت معاذ بن جبل فحدثته فقال معاذ غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحديث . قوله «ثم جعل يرمل اللحم بالتراب» أي يضع التراب عليه . قال في القاموس وأرمل الطعام جعل فيه الرمل والثوب لطخه بالدم انتهى . والحديث الاول ليس فيه دليل على ما ترجم له المصنف من ان الغنم تقسم لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما منع من أكلها لاجل النهي كما وقع التصريح بذلك لاجل كونها غنيمة مشتركة لا يجوز الاتقاع بها قبل القسمة نعم الحديث الثاني فيه دليل على ان الامام يقسم بين المجاهدين من الغنم ونحوها من الانعام ما يحتاجونه حال قيام الحرب ويترك الباقي في جملة المغنم وهذا مناسب لمذهب الجمهور المتقدم فانهم يصرحون بأنه يجوز للغانمين أخذ القوات وما يصلح به وكل طعام يعتاد أكله على العموم من غير فرق بين أن يكون حيوانا أو غيره وقد استدل على ان المنع من ذبح الحيوانات المغنومة بغير اذن الامام بما في الصحيح من حديث رافع بن خديج في ذبحهم الابل التي أصابوها لاجل الجوع وأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكفء القدور قال المهلب إنما أكفأ القدور ليعلم ان الغنيمة إنما يستحقونها بعد القسمة ويمكن أن يحمل ذلك على انه وقع الذبح في غير الموضع الذي وقع فيه القتال وقد ثبت في هذا الحديث ان القصة وقعت في دار الاسلام لقوله فيها بذى الحليفة . وقال القرطبي المأمور بأكفائه إنما

النهي عن الانتفاع بما يغنمه الغانم قبل ان يقسم الاحالة الحرب ١٣٣

هو المرق عقوبة للذين تعجلوا وأما نفس اللحم فلم يتلف بل يحمل علي انه جمع ورد
الى المغنم لاجل النهي عن اضاءة المال *

(باب النهي عن الانتفاع بما يغنمه الغانم قبل ان يقسم الاحالة الحرب)

١ - عن ربيعة بن ثابت «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
يوم حنين لا يحل لامريء يؤمن بالله واليوم الآخر ان يتناع مفهاحق يقسم ولا
يلبس ثوبا من فيء المسلمين حتى اذا أخلقه رده فيه ولا أن يركب دابة من فيء
المسلمين حتى اذا أعجنها ردها فيه» رواه أحمد وأبو داود * ٢ وعن ابن مسعود قال
اتميت الى أبي جهل يوم بدر وهو صريع وهو يذب الناس عنه بسيف له فجعلت
أتناوله بسيف لي غير طائل فأصبت يده فقدر سيفه فأخذته فضربته حتى قتلتها ثم أتيت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته فقتلني بسلبه» رواه أحمد * ٣

الحديث الاول في اسناده محمد بن اسحق وفيه مقال معروف قد تقدم التنبيه
عليه غير مرة وأخرجه أيضا الدارمي والطحاوي وابن حبان وحسن الحافظ في
الفتح اسناده. وقال في بلوغ المرام رجاله ثقات لا بأس بهم . والحديث الثاني
أورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه وهو من رواية أبي عبيدة عن أبيه ولم يسمع
منه. وقال في مجمع الزوائد ان رجاله رجال الصحيح غير محمد بن وهب بن أبي كريمة
وهو ثقة انتهى . وأخرج نحوه أبو داود ولفظه عن أبي عبيدة وهو ابن عبد الله
ابن مسعود عن أبيه انه قال « مررت فاذا أبو جهل صريع قد ضربت رجلاه فقلت
يا عدو الله يا أبا جهل قد أخزي الله الآخر قال ولا أهابه عند ذلك فقال أبعده من
رجل قتله قومه فضربته بسيف غير طائل فلم يخن شيئا حتى سقط سيفه من يده
فضربته حتى برد» وأخرج نحوه النسائي مختصرا وقوله أبعده من رجل الخ قال
الخطابي في المعالم هكذا رواه أبو داود وهو غلط وإنما هو أعمد بالميم بعد العين كلمة
للعرب معناها هل زاد على رجل قتله قومه بهون على نفسه ما حل بها انتهى . والحديث
الاول فيه دليل على انه لا يحل لاحد من المجاهدين أن يبيع شيئا من الغنيمة
قبل قسمتها لان ذلك من الغلول وقد وردت الاحاديث الصحيحة بانهي عنه

ولا يحل أيضا أن يأخذ ثوبا منها فيلبسه حتى يخلفه ثم يردده أو يركب دابة منها حتى إذا أعجبها ردها لما في ذلك من الاضرار بسائر الغنائم والاستبداد بما لهم فيه نصيب بغير اذن منهم. قال في الفتح وقد اتفقوا على جواز ركوب دوابهم يعني أهل الحرب ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم حال الحرب ورد ذلك بعد انقضاء الحرب وشرط الاوزاعي فيه اذن الامام وعليه أن يرد كلما فرغت حاجته ولا يستعمله في غير الحرب ولا يتظر برده انقضاء الحرب لئلا يعرضه للإهلاك قال وخبرته حديث روي عن المذکور ونقل عن أبي يوسف انه حمله على ما إذا كان لا يأخذ غير محتاج يتقى به دابته أو ثوبه بخلاف من ليس له ثوب ولا دابة. ووجه استدلال المصنف رحمه الله تعالى بحديث ابن مسعود على ما رجه في الباب انه وقع من ابن مسعود الضرب بسيف أبي جهل قبل أن يستأذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك ولم ينكره عليه فدل على جواز استعمال السلاح المغنوم مادامت الحرب قائمة بغير اذن الامام وقد تقدم الكلام على قوله فقلني بسلبه في باب ان السلب للقاتل ☆

*(باب ما يهدى للامير والعامل أو يؤخذ من مباحات دار الحرب) *

١ عن أبي حميد الساعدي قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هدايا المال غلول » رواه أحمد * ٢ وعن أبي الجويرية « قال أصبت جرة حمر فيها دنانير في أمانة معاوية في أرض الروم قال وعلينا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بني سليم يقال له معن بن يزيد فأتيته بها فقسمها بين المسلمين وأعطانى مثل ما أعطى رجلا منهم ثم قال لولا أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا نقل الا بعد الخمس لأعطيتك قال ثم أخذ يمرض على من نصيبه فأبیت » رواه أحمد وأبو داود * *

الحديث الاول أخرجه أيضا الطبراني وفي اسناده اسمعيل بن عباس عن أهل الحجاز وهو ضعيف في الحجازين ويشهد له ما أخرجه الشيخان وأبو داود من حديث أبي حميد المذکور قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا على

الازديقال له ابن اللبية فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فاني أستمعل الرجل منكم على العمل بما ولاني الله فيقول هذا لكم وهذا هدية أهديت لي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته ان كان صادقا. الحديث * والحديث الثاني في اسناده حاصم بن كليب قال علي بن المديني لا يحتج به اذا اقرده وقال الامام أحمد لا بأس بحديثه وقال أبو حاتم الرازي صالح وقال النسائي ثقة واحتج به مسلم وقد أخرجه الطحاوي وصححه من حديث معن بن يزيد المذكور قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا نقل الا بعد الخمس. قوله «غلول» بضم المعجمة واللام أي خيانة. قوله «وعن أبي الجويرية» اسمه حطان بن خفاف قال في الخلاصة وثقه أحمد. قوله «لا نقل الا بعد الخمس» قد تقدم الكلام على ذلك وقد استدلل المصنف بالحديث الاول على أنها لا تحمل الهدية للعمال وقد تقدم في الزكاة في باب العاملين عليها حديث بريدة عند أبي داود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا فما أخذ بعد ذلك فهو غلول. وظاهره المنع من الزيادة على المفروض للعامل من غير فرق بين ما كان من الصدقات المأخوذة من أرباب الاموال أو من أربابها على طريق الهدية أو الرشوة * والحديث الثاني بوب عليه أبو داود باب النقل من الذهب والفضة ومن أول منغ أي هل يجوز أم لا واستدل به المصنف على حكم ما يؤخذ من مباحات دار الحرب وأنها تكون بين الغانمين لا يختص بها *

باب التشديد في الغلول وتحريق رحل الغال

١ عن أبي هريرة «قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى خيبر ففتح الله عز وجل علينا فلم نغنم ذهابا ولا ورقا غنمنا المتاع والطعام والثياب ثم اطلقنا الى الوادي ومع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد له وهبه له رجل من جذام يسمى رقاعة بن يزيد من بني الضبيب فلما نزلنا الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حتفه فقلنا

هنيئاً له الشهادة يارسول الله فقال كلا والذي نفس محمد بيده ان الشملة انتهب عليه نارا أخذها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففزع الناس فجاء رجل بشارك أو شرا كين فقال يارسول الله أصبت هذا يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شراك من نار أو شرا كان من نار متفق عليه * ٢ وعن عمر قال «لما كان يوم خيبر أقبل نفر من صحابة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلا اني رأيت في النار في بردة غلها أو عباءة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فناديت انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون» رواه أحمد ومسلم * ٣ وعن عبد الله بن عمر «قال كان على ثقل النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل يقال له كركرة فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عباءة قد غلها» رواه أحمد والبخاري * ٤

قوله «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» هكذا وقع في رواية ثور بن يزيد وقد حكى الدارقطني عن موسى بن هرون انه قال وهم ثور في هذا الحديث لان أبا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى خيبر وإنما قدم بعد خروجهم وقدم عليهم خيبر بعد أن فتحت قال أبو مسعود ويؤيده حديث غبسة بن سعيد عن أبي هريرة قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بخيبر بعد ما افتتحوها قال ولكن لا يشك أحد ان أبا هريرة حضر قسمة غنائم الغرض من هذه القصة المد كورة علول الشملة . قال الحافظ وكان محمد بن إسحق استشعر توهم ثور بن يزيد في هذه اللفظة فرواه عنه في المغازي بدونها وأخرجه ابن حبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ «انصرفنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى وادي القرى» وروي البيهقي في الدلائل من وجه آخر عن أبي هريرة «قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم من خيبر الى وادي القرى» فاعلم هذا أصل الحديث * وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بخيبر أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق

خثيم بن عراك بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة قال «قدمت المدينة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بخير وقد استخلف سباع بن عرفطة فذكر الحديث وفيه فزودنا شيئاً حتى أتينا خير وقد افتتحها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكلّم المسلمين فاشركونا في سهامهم» . قوله «غنمنا المتاع والطعام والثياب» رواية البخاري «أما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط» وهذه المذكورة رواية مسلم ورواية الموطأ الا الاموال والثياب والمتاع . قوله «عبدله» هو مدغم كما وقع في رواية البخاري بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة أيضاً . قوله «رفاعة بن زيد» قال الواقدي كان رفاعة وفد على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ناس من قومه قبل خروجه الى خير فاسلموا وعقد له على قومه . قوله «من بني الضبيب» بضم الضاد المعجمة ثم موحدتين بينهما تحية بصيغة التصغير . وفي رواية للبخاري أحد بني الضباب بكسر الضاد المعجمة وموحدتين بينهما ألف بصيغة جمع الضب وهم بطن من جذام . قوله «يحمل رحله» رواية البخاري فينما مدغم يحط رحل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زاد البيهقي في الرواية المذكورة وقد استقبلتنا يهود بالرمي ولم تكن على تعبئة: قوله «لنلتهب عليه نارا» يحتمل أن يكون ذلك حقيقة بان تصير الشملة نفسها ناراً فيعذب بها ويحتمل أن يكون المراد أنها سبب لعذاب النار وكذا القول في الشراك المذكور . قوله «فجاء رجل» قال الحافظ لم أقف على اسمه . قوله «بشراك أو شراكين» الشراك بكسر المعجمة وتخفيف الراء سير النمل على ظهر القدم . قوله «على ثقل» بثلاثة وقاف مفتوحتين العيال وما ثقل حمله من الأمتعة . قوله «يقال له كركرة» اختلف في ضبطه فذكر عياض أنه يقال بفتح الكافين وبكسرهما وقال النووي إنما اختلف في كاهه الاولى وأما الثانية فكسورة اتفاقاً قال عياض هو للاكثر بالفتح في رواية علي وبالكسر في رواية ابن سلام . وعند الأصبلي بالكسر في الاول وقال القاسمي لم يكن عند المروزي فيه ضبط الا اني أعلم ان الاول خلاف الثاني قال الواقدي انه كان اسود يمسك دابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند القتال . وروي أبو سعيد النيسابوري في شرف المصطفى انه كان ثوبياً أهده له هودة بن علي الحنفي صاحب الجامة فاعتقه

(م ١٨ - ج ٨ نيل الاوطار)

وذكر البلاذري انه مات في الرق . قوله « هو في النار » أى يعذب على مصيبته
أو المراد هو في النار ان لم يعف الله عنه . وظاهر الروايتين ان كركرة المذكور
غير مدعم الذي قبله . وكلام القاضى عياض يشعر بان قصتهم ممتحدة . قال الحافظ
والذى يظهر من عدة أوجه تنابيرها قال نعم عند مسلم من حديث عمر ثم ذكر
الحديث المذكور في الباب ثم قال فهذا يمكن تفسيره بكركرة بخلاف قصة مدعم
فأنها كانت بوادي القرى ومات بسهم وغل شملة والذي أهدى كركرة هودة
والذى أهدى مدعم رفاعه فافترقا (وأحاديث الباب) تدل على تحريم الغلول من غير
فرق بين القليل منه والكثير ونقل النووي الاجماع على أنه من الكبائر وقد
صرح القرآن والسنة بان الغال يأتي يوم القيامة والشيء الذى غله معه فقال الله
تعالى ومن يغفل يأتي بما غل يوم القيامة وثبت في البخاري وغيره من حديث أبي
هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا ألفين أحداكم يوم القيامة على رقبته
فرض على رقبته شاة . الحديث وظاهر قوله شراك من نار الخ ان من أطاد الى الامام
ما غله بعد القسمة لم يسقط عنه الاثم وقد قال الثوري والاوزاعي والليث ومالك
يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وكان الشافعى لا يرى ذلك ويقول ان كان
ملكه فليس عليه ان يتصدق به وان كان لم يملكه فليس له الصدقة بما لغيره قال
والواجب ان يدفع الى الامام كالأموال الضائعة انتهى . وأما قبل القسمة فقال ابن
المنذر أجمعوا على ان للغال ان يعيد ما غل قبل القسمة *

عن عبد الله بن عمرو قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا
أصاب غنيمة أمر بلالا قنادى في الناس فيجيئون بفنائمهم فيخمسه ويقسمه فجاء
رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال يا رسول الله هذا فيما كنا أصبنا من الغنيمة فقال
أسمعت بلالا نادى ثلاثا قال نعم قال فما منعك ان تحيى به فاعتذر اليه فقال كن
أنت نحيى به يوم القيامة فلن أقبله منك » رواه أحمد وأبو داود * قال البخاري
قد روي في غير حديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الغال ولم يأمر
بحرق متاعه * ٥ وعن صالح بن محمد بن زائدة قال « دخلت مع مسلمة أرض الروم
فأني برجل قد غل فسال سالما عنه فقال سمعت أبي يحدث عن عمر بن الخطاب عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه

واضربوه قال فوجد في متاعه مصحفاً فسأل سالماً عنه فقال به وتصديقاً منه» رواه أحمد وأبو داود * وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر وعمر حرقوا متاع الغال وضربوه» رواه أبو داود وزاد في رواية ذكرها تعليقاً «ومنعه سهمه» ❦ *

حديث عبد الله بن عمرو سكت عنه أبو داود والمنذري وأخرجه الحاكم وصححه. وحديث صالح بن محمد أخرجه أيضاً الترمذي والحاكم والبيهقي قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقال سألت محمداً عن هذا الحديث فقال إنما روى هذا صالح بن محمد بن زائدة الذي يقال له أبو واكد الليني وهو منكر الحديث قال المنذري وصالح بن محمد بن زائدة تكلم فيه غير واحد من الأئمة وقد قيل انه تفرد به وقال البخاري عامة أصحابنا يحتجون بهذا في الغلول وهو باطل ليس بشيء وقال الدارقطني أنكروا هذا الحديث على صالح بن محمد قال وهذا حديث لم يتابع عليه ولا أصل لهذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمحفوظ ان سالماً أمر بذلك وصحح أبو داود وقفه. ورواه من وجه آخر باللفظ الذي ذكره المصنف وقال هذا أصح: وحديث عمرو بن شعيب أخرجه أيضاً الحاكم والبيهقي وفي اسناده زهير بن محمد وهو الخراساني نزيل مكة وقال البيهقي يقال هو غيره وانه مجهول وقد رواه أبو داود أيضاً من وجه آخر عن زهير موقوفاً قال في الفتح وهو الراجح. قوله «ولم يأمر بحرق متاعه» هذا لفظ رواية الترمذي عن البخاري ولفظ البخاري في الجهاد في باب القليل من الغلول ولم يذكر عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه حرق متاعه يعني في حديثه الذي ساقه في ذلك الباب وهو الحديث الذي تقدم في أول هذا الباب ثم قال البخاري وهذا أصح. قال في الفتح أشار الى تضعيف حديث عبد الله بن عمر في الامر بحرق رحل الغال والاشارة بقوله هذا الى الحديث الذي ساقه: والحرق بفتح الحاء المهملة والراء وقد تسكن الراء كما في النهاية مصدر حرق بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وقد ذهب الى الاخذ بظاهر حديث الاجراق أحمد في رواية وهو قول مكحول والاوزاعي وعن الحسن يحرق متاعه كله الا الحيوان والمصحف. وقال الطحاوي لوصح الحديث لاحتمل ان يكون حين كانت العقوبة بالمال انتهى وقد قدمنا الكلام على العقوبة بالمال في كتاب الزكاة. وفي حديث عبد الله بن عمرو دليل على انه لا يقبل الامام

من الغال ما جاء به بعد وقوع القسمة ولو كان يسيرا وقد تقدم الخلاف في ذلك قريبا. قوله « ومنعوه سهمه » فيه دلائل على انه يجوز للامام بعد عقوبة الغال بتحريق متاعه أن يعاقبه عقوبة أخرى بمنعه سهمه من الغنيمة وكذلك يعاقبه عقوبة ثالثة بضربه كما وقع في الحديث المذكور *

﴿ باب المن والفداء في حق الاسارى ﴾

١- عن أنس « ان ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه من حبال التميم عند صلاة الفجر ليقتلوه فأخذهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلما فاعتقهم فانزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة الى آخر الآية » رواه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي * ٢ وعن جبير بن مطعم « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء لتركتهن له » رواه أحمد والبخارى وأبو داود * ٣ وعن أبي هريرة قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثامة بن اثال سيد أهل البصرة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ماذا عندك يا ثامة قال عندي يا محمد خير ان تقتل تقتل ذا دم وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى كان بعد الغد فقال ما عندك يا ثامة قال عندي ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذا دم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اطلقوا ثامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يا محمد والله ما كان علي الارض أبغض الي من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه كلها الي والله ما كان من دين أبغض الي من دينك فاصبح دينك أحب الدين كله الى

قصة ثمانية مع النبي صلى الله عليه وسلم حينما كان أسيرا ١٤١

والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فاصبح بلدك أحب البلاد كلها الى وان خيلك أخذتني وأنا اريد العمرة فماذا ترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمره أن يعتز فلما قدم مكة قال له قائل صبوت فقال لا واسكني أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا والله لا تأتيناكم من يمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم متفق عليه ﷺ *

قوله «سما» بفتح السين المهملة واللام عن بعضهم وعن الأكثرين بسكون اللام يعني مع كسر السين والاول أصوب والسلم الأسير لانه أسلم والسلم الصلح كذا في المشارق. قوله «لو كان المطعم» الخ إنما قال صلى الله عليه وآله وسلم كذلك لأنها كانت للمطعم عنده يد وهي انه دخل صلى الله عليه وآله وسلم في جواره لما رجع من الطائف فاراد ان يكافئها والمطعم المذكور هو والد جبير الراوي لهذا الحديث والنتني جمع تنن بالتون والتاء المثناة من فوق المراد بهم أساري بدر وصفهم بالتين لما هم عليه من الشرك كما وصفوا بالنجس. قوله «لتركتمهم له» يعني بغير فداء وبين السبب في ذلك ابن شاهين بنحو ما قدمنا وقد ذكر ابن اسحق القصة في ذلك مبسوطا وكذلك الفا كهي باسناد حسن مرسل وفيه ان المطعم أمر اولاده الاربعة فلبسوا السلاح وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة فبلغ ذلك قريشا فقالوا له أنت الرجل لا تخفر ذمتك وقيل ان اليد التي كانت له انه كان من أشد من سمي في نقض الصحيفة التي كتبتها قريش في فطيمة بني هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصرهم في الشعب . قوله «بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيلا» الخ زعم سيف في كتاب الردة له ان الذي أخذ ثمانية وأسره هو العباس بن عبد المطلب قال في الفتح وفيه نظر لان العباس إنما قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في زمان فتح مكة وقصة ثمانية تقضي أنها كانت قبل ذلك بحيث اعتمر ثمانية ثم رجع الي بلاده ثم منهم أن يميروا أهل مكة ثم شكوا أهل مكة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك ثم بعث يشفع فيهم عند ثمانية . قوله «من بني حنيفة» هو ابن لجيم مجيم ابن صهيب بن علي بن بكر بن وائل وهي قبيلة كبيرة مشهورة ينزلون اليمامة بين مكة واليمن . قوله «ثمانية» بضم المثناة وأثال بضم الهزرة وبمثلثة خفيفة وهو ابن النعمان

ابن مسيلة الحنفى وهو من فضلاء الصحابة . قوله « ماذا عندك » أي أي شيء عندك ويحتمل أن تكون ما استفهامية وذا موصولة وعندك صلة أي ما الذي استقر في ظنك أن فعله بك فأجاب بأنه ظن خيرا فقال عندي يا محمد خير أي لأنك لست ممن يظلم بل ممن يعفو ويحسن . قوله « تقتل ذادام » بمهمله وتخفيف الميم للاكثر وللشميمي ذم بمعجمة بعدها ميم مشددة . قال النووي معنى رواية الأكثر أن تقتل تقتل ذا دم بمهمله أي صاحب دم لديه موقع يستشفى قاتله بقتله ويدرك ثاره لرياسته وعظمته ويحتمل أن يكون المعنى عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم عليك في قتله وأما الرواية بالمعجمة فمعناها ذا ذمة وثبت ذلك في رواية أبي داود وضعفها عياض بأنه ينقلب المعنى لأنه إذا كان ذا ذمة يمتنع قتله وقال النووي يمكن تصحيحها بأن يحمل على الوجه الاول والمراد بالذمة الحرمه في قومه وأوجه الجميع الثاني لأنه مشا كل لقوله بعد ذلك وان تنعم تنعم على شاكر وجميع ذلك تفصيل لقوله عندي خير وفعل الشرط اذا كرر في الجزاء دل على نخامة الامر قوله « قال عندي ما قلت لك ان تنعم » الخ قدم في اليوم الاول القتل وفي اليومين الآخرين الانعام وفي ذلك نكتة وهي انه قدم أول يوم أشق الامرين عليه وأشفاهما لصبر خصومه وهو القتل فلما لم يقع قدم الانعام استعطافا وكأنه رأى في اليوم الاول امارات الغضب دون اليومين الآخرين . قوله « أطلقوا انمامة » في رواية ابن اسحق قال قد عفوت عنك يا نمامة وأعتقتك وزاد أيضا انه لما كان في الاسر جمعوا ما كان في أهل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من طعام ولبن فلم يقع ذلك من ثامة موقعه فلما أسلم جاؤا بالطعام فلم يصب منه الا قليلا فتعجبوا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ان الكافر يأكل في سبعة امعاء وان المسلم يأكل في مهي واحد » قوله « فبشره » أي بخير الدنيا والآخرة أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة . قوله « صبت » هذا اللفظ كانوا يطلقونه على من أسلم وأصله يقال لمن دخل في دين الصابئة وهم فرقة معروفة . قوله « لاواكن أسلمت » الخ كأنه قال لا ما خرجت من الدين لان عبادة الاوثان ليست دينًا فاذا تركتها أكون قد خرجت من دين بل استحدثت دين الاسلام . وقوله « مع محمد » أي وانقته على دينه فصرنا متصاحبين في الاسلام . وفي رواية ابن هشام ولكني تبعته خير الدين محمد . قوله « ولا والله

فيه حذف تقديره والله لأرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فانرك الميرة تأتكم من اليمامة قوله «حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» زاد ابن هشام ثم خرج الى اليمامة فمنهم ان يحملوا الى مكة شيئاً فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم انك تأمر بصلة الرحم فكتب الى ثمامة أن يخلى فيما بينهم وبين الحمل اليهم وفي هذه القصة من الفوائد ربط الكافر في المسجد والمن على الاسير الكافر وتعظيم أمر العفو عن المسيء لان ثمامة أقسم ان بغضة القلب انقلبت حبا في ساعة واحدة لما أسداه النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليه من العفو والمن بغير مقابل وفيه الاغتسال عند الاسلام وان الاحسان يزيل البغض ويثبت الحب وان الكافر اذا أراد عمل خير ثم أسلم شرع له ان يستمر في عمل ذلك الخير وفيه الملاطفة لمن يرجى اسلامه من الاسارى ان كان في ذلك مصلحة للاسلام ولا سيما من يتبعه على اسلامه العدد الكثير من قومه وفيه بحث السرايا الى بلاد الكفار وأسر من وجد منهم والتخير بعد ذلك في قتله والا بقاء عليه *

عن حماد بن عمار قال «لما أسروا الاسارى يعني يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا بى بكر وعمر ماترون في هؤلاء الاسارى فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنوالم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار وعسى الله أن يهديهم للاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما ترى يا ابن الخطاب فقال لا والله ما أرى الذى رأى أبو بكر ولكنى أرى أن نمكثنا فضرب أعناقهم فتمكن علينا من عقيل فيضرب عنقه ونمكنى من فلان نسيبا لعمر فأضرب عنقه ومكن فلانا من فلان قرابة فان هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها فهوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت فلما كان من الندج جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر قاعدان يبكيان قلت يا رسول الله أخبرنى من أى شئ تبكى أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تبكيت لبكائكما فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبكى للذى عرض على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة شجرة قريبة منه وأنزل الله عز وجل ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يشخن فى الارض الى قوله فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فأحل الله الغنيمة لهم » رواه أحمد ومسلم

٥* وعن ابن عباس «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر أربع مائة» رواه أبو داود ^{٦٦} وعن عائشة قالت «لمأبث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب في فداء أبي العاص بمال و بعثت فيه بقلادة كانت لها عند خديجة أدخلتها بها علي أبي العاص قالت فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رق لها رقعة شديدة فقال ان رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا لها الذي لها قالوا نعم» رواه أحمد وأبو داود ^{٧٥} وعن عمران بن حصين «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم فدي رجلين من المسلمين برجل من المشركين من بني عقيل» رواه أحمد والترمذي وصححه ولم يقل فيه من بني عقيل * ٨* وعن ابن عباس «قال كان ناس من الأسرى يوم بدر لم يكن لهم فداء فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فداءهم أن يعلموا أولاد الانصار الكتابة قال فجاء يوما غلام يبكي الي أبيه فقال ما شأنك قال ضربني مملوك قال الخبيث يطلب بذحل بدر والله لا تأتيه أبدا» . رواه أحمد ^{٨٨}


حديث ابن عباس الثاني أخرجه أيضا النسائي والحاكم وسكت عنه أبو داود والندري والحافظ في التلخيص ورجاله ثقات إلا أبا العنيس وهو مقبول. وحديث عائشة أخرجه أيضا الحاكم وفي أسناده محمد بن اسحق . وحديث عمران بن حصين أخرجه أيضا مسلم مطولا كما سيأتي وأخرجه ابن حبان مختصرا وحديث ابن عباس الثالث في إسناده علي بن عاصم وهو كثير الغلط والخطأ وقد وثقه أحمد. وفي الباب عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عند الترمذي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان جبريل هبط فقال له خیرهم يعني أصحابك في أسارى بدر القتل أو الفداء علي ان يقتل منهم قابل مثلهم قالوا الفداء ويقتل منا قال الترمذي . وفي الباب عن ابن مسعود وأنس وأبي برزة الاسمي وجبير بن مطعم قال هذا يعني حديث علي حديث حسن غريب من حديث الثوري لا نعرفه الا من حديث ابن أبي زائدة . ورواه أبو اسامة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحوه وروى ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحوه مرسلا. وأخرج أبو داود والنسائي والحاكم من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استشار الناس في أسارى بدر فقال أبو بكر نرى ان تغفو عنهم وتقبل منهم الفداء وأخرج البخاري عن أنس «ان رجلا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم






فقالوا انا فلنترك لابن اختنا عباس فداءه فقال لا ندعوا، نه درهما واخرج البيهقي من حديث ابن عباس انه قال في قوله تعالى (ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض) ان ذلك كان يوم بدر والمسلمون في قلة فلما كثروا واشتد سلطانهم انزل الله تعالى (فاما من بعد واما فداء) فجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم المؤمنين بالخيار فيهم ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استعبدوهم وان شاؤا فادوهم وفي اسناده علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وهو لم يسمع منه لكنه انما اخذ التفسير عن ثقات أصحابه كجهاد وغيره وقد اعتمد البخاري وأبو حاتم وغيرهما في التفسير. وأخرج أبو داود عن ابن عباس من وجه آخر قال - حدثني عمر بن الخطاب: قال لما كان يوم بدر فأخذ يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم الفداء أنزل الله تعالى ما كان لنبي ان يكون له أسرى حتى يشخن في الارض الى قوله عذاب أليم ثم أحل لهم الغنائم . قوله « لما أمروا الاسارى » قد ساق ابن اسحق في المغازي تفصيل أمر فداء الاسارى فذكر ما يشفى ويكفي . قوله « قاعدین يكيان » انما وقع البكاء منه صلى الله عليه وآله وسلم ومن أبى بكر لما أنزل الله من المعاتبة ولما وقع من عرض العذاب على الذين أخذوا الفداء كما في الحديث المذكور . قوله « من بني عقيل » بضم العين المهمة كذا في المشارق . قوله « بذحل » بفتح الذال المعجمة وسكون الحاء المهمة قال في مختصر النهاية الذحل الوتر وطلب المكافأة بمجناية جنيت عليه . وقال في القاموس الذحل النار أو طلب مكافأة بمجناية جنيت عليك أو عداوة أمتك اليك أو العداوة والحمد للجمع اذ حال وذحول . وقد استدل المصنف بالاحاديث التي ذكرها على ما ترجم الباب به من المن والفداء في حق الاسارى ومذهب الجمهور ان الامر في الاسارى الكفرة من الرجال الى الامام بفعل ما هو الا حظ للاسلام والمسلمين . وقال الزهري ومجاهد وطائفة لا يجوز أخذ الفداء من أسرى الكفار أصلا وعن الحسن وعطاء لا تقتل الاسرى بل يتخير بين المن والفداء وعن مالك لا يجوز المن بغير فداء وعن الحنفية لا يجوز المن أصلا لا بفداء ولا بغيره . قال الطحاوي وظاهر الآية يعني قوله تعالى (فاما من بعد واما فداء) حجة للجمهور وكذا حديث أبي هريرة في قصة ثمانية المذكورة في أول الباب وقال أبو بكر الرازي احتج (١٩٨ - ج ٨ نيل الاوطار)

أصحابنا لكرهه فداء المشركين بالمال بقوله تعالى (لولا كتاب من الله سبق) الآية ولا حجة لهم في ذلك لانه كان قبل حل الغنيمة كما قدمنا عن ابن عباس والحاصل ان القرآن والسنة قاضيان بما ذهب اليه الجمهور فانه قد وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم المن وأخذ الفداء كما في أحاديث الباب ووقع منه القتل فانه قتل النضر بن الحرث وعقبة بن أبي معيط وغيرها ووقع منه فداء رجلين من المسلمين برجل من المشركين كما في حديث عمران بن حصين قال الترمذي بعد أن ساق حديث عمران بن حصين المذكور والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وغيرهم ان للامام أن يمن على من شاء من الاسارى ويقتل من شاء منهم ويفدى من شاء واختار بعض أهل العلم القتل على الفداء قال قال الاوزاعي بلغني ان هذه الآية نسوخة يعني قوله (فاما من بعدوا ما فداء) نسخها قوله (واقتلوهم حيث تقتلهم) حدثنا بذلك هناد بن ابراهيم عن الاوزاعي قال اسحق بن منصور قلت لاحد اذا أمر الاسير يقتل أو يفادي أحب اليك قال ان قدر أن يفادي فليس به بأس وان قتل فما أعلم به بأسا قال اسحق بن ابراهيم الاثنان أحب اليّ الا أن يكون معروفا طمع به الكثيراتى. وقد ذهب الى جواز فك الاسير من الكفار بالاسير من المسلمين جمهور أهل العلم الحديث عمران بن حصين المذكور *

باب أن الاسير اذا أسلم لم يزل ملك المسلمين عنه

١ عن عمران بن حصين قال كانت ثقيف حلفاء لبني عقيل فاسرت ثقيف رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأسر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا من بني عقيل وأصابوا معه العصابة فأتى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في الوثاق فقال يا محمد فأتاه فقال ما شأنك فقال بما أخذتني وأخذت سابقة الحاج يعني العصابة فقال أخذتك بحريرة حلفائك ثقيف ثم انصرف فناداه فقال يا محمد يا محمد فقال ما شأنك قال الى مسلم قال لو قلتها وأنت ملك أمرك أفلاحت كل الفلاح ثم انصرف عنه فناداه يا محمد يا محمد فأتاه

فقال ماشأ نك فقال اني جائع فاطعمني وظمآن فاسقني قال هذه حاجتك ففدي
بمد بالرجلين » رواه أحمد ومسلم 

قوله «لبنى عقيل» بضم العين المهملة كما تقدم قوله «الغضباء» بفتح المهملة وسكون الضاد
المعجمة ثم باء موحدة وقد تقدم الكلام في ضبطهما في كتاب الحج قوله «بجيرة» بلفائفك
الجريرة الجنابة . قال في النهاية ومعنى ذلك أن ثقيفاً لما نقضوا الوادعة التي بينهم وبين
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم ينكر عليهم بنو عقيل صاروا مثلهم في تقض
العهد  وفي الحديث  دليل على ما ترجم المصنف الباب به من أنه لا يزول ملك
المسلمين عن الأسير بمجرد إسلامه لأن هذا الرجل أخبر بأنه مسلم وهو في الأسر
فلم يقبل منه صلى الله عليه وآله وسلم ولم يفكه من أسره ولم يخرج بذلك عن ملك
من أسره . وفيه أيضاً دليل على أن للإمام أن يتمتع من قبول إسلام من عرف منه
أنه لم يرغب في الإسلام وإنما دعتهم إلى ذلك الضرورة ولا سيما إذا كان في عدم
القبول مصلحة للمسلمين فإن هذا الرجل استنقذ به النبي صلى الله عليه وآله وسلم
رجلين مسلمين من أسر الكفار ولو قبل منه الإسلام لم يحصل ذلك ويمكن أن يقال
إن معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم «لو قتلها وأنت تملك أمرك أفلحت كل
الفلاح» أي لو قلت كلمة الإسلام أو هذه الكلمة التي أخبرت بها عن الإسلام
قبل أن يقع عليك الأسر لكنت آمناً ولم يجر عليك ما جرى من الأسر وأخذ
المال ولم يرد بذلك رد إسلامه بل قبله منه ولكنه لم يحصل بإسلامه الفسك من
الأسر وأرجاع ما أخذ من ماله فلم يحصل له كل الفلاح لأنه لم يعامل في تلك الحال
معاملة المسلمين بل عومل معاملة الكفار فبقي في وثاقه ونحت ملك من أسره وعلى
هذا يكون في الحديث دليل على ما أراد المصنف لأن الرجل صار مسلماً ولم يزل
عنه ملك المسلمين وأما على تقدير أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقبل منه
الإسلام من الأصل فلا يكون فيه دليل على ذلك لأن الرجل باق على كفره
 وفي الحديث  مشروعية إجابة الأسير إذا دعا وان كر ذلك مرات والقيام بما يحتاج
إليه من طعام وشراب . ومعنى قوله «هذه حاجتك» أي حاضرة يؤني اليك بها الساعة 

باب الأسير يدعي الإسلام قبل الأسر وله شاهد

١ عن ابن مسعود قال « لما كان يوم بدر وجيء بالأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينفلقن منهم أحد الا بفداء أو ضرب عنق قال عبد الله ابن مسعود فقلت يا رسول الله الا سهيل بن بيضاء فأنى قد سمعته يذكر الإسلام قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فما رأيتنى في يوم أخوف أن يقع على حجارة من السماء مني في ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا سهيل بن بيضاء قال ونزل القرآن (ما كان لنبي أن يكون له أسرى) الى آخر الآيات » رواه احمد والترمذى وقال حديث حسن

الحديث هو من رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه وقد قدمنا أنه لم يسمع منه . قال الترمذى بعد اخراج هذا الحديث هذا حديث حسن وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه . قوله « لا ينفلقن » أى لا يخرج من الأسر أحد الا بأحد الأمرين اما الفداء أو القتل وفيه متمسك لمن قال إنه لا يجوز للمن بغير فداء وهو مالك كما سلف ولكن غاية ما فيه أنه يدل بمفهوم الحصر على عدم جواز ذلك وقوله تعالى (فاما منا بعد واما فداء) يدل بمنطوقه على الجواز ويؤيده ما تقدم من منه صلى الله عليه وآله وسلم على ثمانية بن امال وعلى الثمانين الرجل الذين هبطوا عليه من جبال التنعيم كما سلف وعلى أهل مكة حيث قال لهم اذهبوا فأنتم الطلقاء قوله « ونزل القرآن ما كان لنبي » الخ لفظ الترمذى « ونزل القرآن بقول عمر ما كان لنبي » الخ . (والحديث) يدل على ما ترجم به المصنف الباب من أنه يجوز لك الأسير من الأسر بغير فداء اذا ادعى الإسلام قبل الأسر ثم شهد له بذلك شاهد وكذلك اذا لم تقع منه دعوى وشهد له شاهد أنه كان قد أسلم قبل الأسر كما وقع في حديث الباب فإنه لم يذكر فيه أن سهيل بن بيضاء ادعى الإسلام أولا ثم شهد له بعد ذلك ابن مسعود بل ليس فيه الا مجرد صدور الشهادة من ابن مسعود بذكره للإسلام قبل الأسر *

باب جواز استرقاق العرب

١ عن أبي هريرة قال « لا أزال أحب بني نعيم بعد ثلاث سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقولها فيهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه صدقات قومنا قال وكان سبية منهم عند عائشة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعتقها فانها من ولد اسماعيل متفق عليه * ٢ وفي رواية « ثلاث خصال سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بني نعيم لا أزال أحبهم بعده كان على عائشة محرر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعتقي من هؤلاء وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات قومي قال وهم أشد الناس قتالا في الملاحم »

رواه مسلم * ٣ وعن مروان بن الحكم ومسور بن مخرمة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال حين جاء وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يرد إليهم أموالهم وسبيهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحب الحديث إلى أصدقته فاختاروا إحدى الطائفتين إما السبي وإما المال وقد كنت استأنيت بكم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتظروهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائفتين فلما تبين لهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المسلمين فأنفي على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاؤنا ثائبين واني رأيت أن أرد إليهم سبيهم فمن أحب أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى يعطيه إياه من أول ما يفيء الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنا لا ندرى من أذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى ترفع إلينا عرقاؤكم أمركم فارجع الناس فكلهم عرقاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه أنهم قد طيبوا وأذنوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن » رواه أحمد

والبخاري وأبو داود * وعن عائشة قالت « لما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبايا بني المصطلق وقعت جويرة بنت الحارث في السبي ثابت بن قيس ابن شماس أو لابن عم له فكاتبته عن نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحاة فأنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله اني جويرة بنت الحارث بن أبي ضرار سيد قومه وقد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك فجتك أستمينك على كتابي قال فهل لك في خير من ذلك قالت وما هو يا رسول الله قال أنضى كتابتك وأتزوجك قالت نعم يا رسول الله قال قد فعلت قالت وخرج الخبر الى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوج جويرة بنت الحارث فقال الناس أصهار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأرسلوا ما بأيديهم قالت فلقد أعتق بزواجه اياها مائة أهل بيت من بني المصطلق فما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها » رواه احمد واحتج به في رواية محمد بن الحكم وقال لا أذهب الى قول عمر ليس على عربي ملك قدسي النبي صلى الله عليه وآله وسلم العرب في غير حديث وأبو بكر وعلى حين سبي بني ناجية * »

حديث عائشة في قصة بني المصطلق أخرجه أيضا الحاكم وأبو داود والبيهقي وأصله في الصحيحين من حديث ابن عمر كما تقدم في باب الدعوة قبل القتال . قوله « أحب بني نعيم » هم القبيلة الشهيرة ينسبون الى نعيم بن مر بضم الميم بلا هاء ابن اد بضم أوله وتشديد الدال المهملة ابن طابخة بموحدة مكسورة ومعجمة ابن الياس بن مضر . قوله « بعد ثلاث » زاد احمد من وجه آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة « وما كان قوم من الأحياء أبغض الي منهم فأحييتهم » انتهى وانما كان ينفضهم لما كان بينهم وبين قومه في الجاهلية من العداوة . قوله « هم أشد أمتي علي الدجال » في الرواية الثانية « وهم أشد الناس قتالا في الملاحم » وهي أعم من الرواية الاولى ويمكن أن يحمل العام في ذلك علي الخاص فيكون المراد بالملاحم أكثرها وهي قتال الدجال ليدخل غيره بطريق الاولى . قوله « هذه صدقات قومي » وأما نسبهم اليه لاجتماع نسبه بنسبهم في الياس بن مضر قال وكانت سبية منهم أي من نعيم وهي بوزن فعية مفتوح الاول من السبي أو السباء في رواية الاسماعيلي نسمة بفتح النون والمهملة أي نفس . قوله « محرر » بضملا اسم مفعول وقد بين ذلك الطبراني أن الذي كان

على عائشة نذرو لفظه «نذرت عائشة أن تعتق محرراً من بني اسمعيل» وله في الكبير «أن عائشة قالت يا نبي الله أني نذرت عتقة من ولد اسمعيل فقال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم اصبري حتى يحجي» في بني العنبر غداً فجاء في بني العنبر فقال خذي منهم أربعة» الحديث قوله «وقد كنت استأيتكم» أي أخرت قسم السبي لتحضروا فأبطأتم وكان صلى الله عليه وآله وسلم قد ترك السبي بغير قسمة وتوجه إلى الطائف فحاصرها ثم رجع عنها إلى الجمرانة ثم قسم الغنائم هناك فجاءه وفد هوازن بعد ذلك فيبين لهم أنه انتظرهم وقوله «بضع عشرة ليلة» بيان لمدة الانتظار . قوله «قفل» بفتح القاف والفاء أي رجع وذكر الواقدي أن وفد هوازن كانوا أربعة وعشرين بيتاً فيهم الزبرقان السعدي فقال يا رسول الله ان في هذه الحظائر إلا أمهاتك وخالاتك وحواضنك ومرضعاتك فامنن علينا من الله عليك . قوله «ان يطيب» بفتح الطاء المهملة وتشديد الياء التحتانية أي يعطى ذلك على طيبة من نفسه من غير عوض . قوله «على حظه» أي يرد السبي بشرط أن يعطى عوضه . قوله «يفي الله علينا» بضم أوله ثم فاء مكسورة وهزة بعد التحتانية الساكنة أي يرجع البنا من مال الكفار من خراج أو غنينة أو غير ذلك ولم يرد الفاء الاصطلاحية وحده . قوله «عرقاؤكم» بضم العين المهملة جمع عريف بوزن عظيم وهو القائم بأمر طائفة من الناس من عرفت بالضم وبالفتح على القوم عرافة فانا عارف وعريف وليت أمر سياستهم وحفظ أمورهم وسمى بذلك لكونه يتعرف أمورهم . قوله «فاخبروهم أنهم قد طيبوا واذنوا» نسبة التطيب والاذن إلى الجميع حقيقة لكن سبب ذلك مختلف فالأغلب إلا كثر منهم طابت أنفسهم أن يردوا السبي لأهله بغير عوض وبعضهم زده بشرط التعويض ومعنى طيبوا حملوا أنفسهم على ترك السبايا حتى طابت بذلك يقال طابت نفسي بكذا إذا حملتها على السماح به من غير إكراه فطابت بذلك ويقال طابت نفس فلان إذا كلمته بما يوافقها وإنما قلنا ان بعضهم زده بشرط العوض مع ان ظاهر الحديث يدل على أنه لم يشترط العوض أحد منهم لما في رواية موسى بن عقبة بلفظ «فاعطى الناس ما بأيديهم إلا قليلا من الناس سألو الفداء» وفي رواية عمرو بن شعيب «فقال المهاجرون ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالت الانصار كذلك وقال الاقرع ابن حابس اما انا وبنو نعيم فلا وقال عيينة اما انا وبنو فزارة فلا وقال العباس

ابن مرداس اما انا وبنو سليم فلا نقالت بنو سليم بلى ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تمسك منكم بحقه فله بكل انسان ست فرائض من أول في نصيبه فردوا الى الناس نساءهم وأبناءهم قال ابن بطلال في الحديث مشروعية اقامة العراف لان الامام لا يمكنه أن يباشر جميع الامور بنفسه فيحتاج الى اقامة من يعاونه ليكفيه ما يقيمه فيه قال والامر والنهي اذا توجه الى الجميع يقع التواكل فيه من بعضهم فربما وقع التفريط فاذا أقام على كل قوم عريفا لم يسع كل أحد الا الانقياد بما أمر به وفيه أن الخبر الوارد في ذم العراف لا يمنع اقامة العراف لانه محمول ان ثبت على أن الغالب على العراف الاستطالة ومجاوزة الحد وترك الانصاف المفضي الى الوقوع في المصيبة والحديث في ذم العراف أخرجه ابو داود من طريق المقدم بن معديكر برفعه «العرافة حق ولا بد للناس من عريف والعراف في النار» ولاحمد وصححه ابن خزيمة من طريق عباد بن علي عن أبي حازم عن أبي هريرة رفعه «ويل للامراء ويل للعراف» قال الطيبي قوله والعراف في النار ظاهر أقيم مقام الضمير بشعر بأن العرافة على خطر ومن باشرها غير آمن الوقوع في المحذور المفضي الى العذاب فهو كقوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا) . فينبغي للعاقل ان يكون على حذر منها لئلا يتورط فيها يؤديه الى النار. قال الحافظ ويؤيد هذا التأويل الحديث الآخر حيث توعد الامراء بما توعد به العراف فدل على ان المراد بذلك الاشارة الى ان كل من يدخل في ذلك لا يسلم فان السك على خطر والاستثناء مقدر في الجميع . ومعنى العرافة حق ان أصل نصيبهم حق فان المصلحة مقتضية لما يحتاج اليه الامير من المعاونة على ما لا يتعاطاه بنفسه ويكفى في الاستدلال لذلك وجودهم في العهد النبوي كما دل عليه حديث الباب. قوله «بني المصطلق» قد تقدم ضبطه وتفسيره في باب الدعوة قبل القتال. قوله «وقمت جويرية» بالجيم مصغرا بنت الحارث ابن ابي ضرار بن الحرث بن مالك بن المصطلق وكان أبوها سيد قومه وقد أسلم بعد ذلك. قوله «ملاحه» بضم الميم وتشديد اللام بعدها حاء مهملة أى مليحة وقيل شديدة الملاحه وجمعه ملاح واملاح وملاحون بتخفيف اللام وملاحون بتشديدها ذكر معنى ذلك في الفاموس. وقد استدلل المصنف رحمه الله

تعالى بأحاديث الباب على جواز استرقاق العرب والى ذلك ذهب الجمهور كما
حكاه الحافظ في كتاب العتق من فتح الباري ، وحكى في البحر عن العترة
وأبي حنيفة انه لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام أو السيف واستدل لهم
بقوله تعالى (فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) الآية قال والمراد مشركوا
العرب اجماعا اذ كان العهد لهم يومئذ دون العجم اهـ . ثم قال في موضع آخر
من البحر فاما الاسترقاق فان كان أعجميا أو كنايةا جاز لقول ابن عباس في
تفسير (فاما منا بعد واما فداء) خير الله تعالى نبيه في الاسرى بين القتلى والفداء
والاسترقاق وان كان عربيا غير كتابي لم يجز الشافعي يجوز لنا قوله صلى الله
عليه وآله وسلم لو كان الاسترقاق تابعا على العرب الخيرا اهـ . وهو يشير الى
حديث معاذ الذي أخرجه الشافعي والبيهقي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
يوم حنين لو كان الاسترقاق جائزا علي العرب لكان اليوم انما هو أسرى وفي
اسناده الواقدي وهو ضعيف جدا ورواه الطبراني من طريق أخرى فيها يزيد
ابن عياض وهو أشد ضعفا من الواقدي ومثل هذا لا تقوم به حجة . وظاهر الآية
عدم الفرق بين العربي والعجمي وقد خصت المادية عدم جواز الاسترقاق
بذكر العرب دون اناتهم ومن أدلتهم على عدم جواز استرقاق الذكور من
العرب انه لو ثبت الاسترقاق لهم لوقع ولم يرد في وقوعه شيء علي كثرة اسر
العرب في زمانه صلى الله عليه وآله وسلم فان المكروه أيضا لا بد ان يقع ولو لبيان
الجواز ولا يجوز ان يحل النبي صلى الله عليه وآله وسلم بتبليغ حكم الله . قال في
المنار مستدلا على ما ذهب اليه الجمهور وقد استفتحت الصحابة أرض الشام وهم
عرب وكذلك في اطراف بلاد العرب المتصلة بالعجم ولم يفتشوا العربي من العجمي
والكتابي من الامي بل سوا بينهم لم يرو عن أحد خلاف ذلك ثم ذكر قول أحمد
ابن حنبل الذي ذكره المصنف (والحاصل) انه قد ثبت في جنس أسارى الكفار
جواز القتل والمن والفداء والاسترقاق فمن ادعى ان بعض هذه الامور يختص
بعض الكفار دون بعض لم يقبل منه ذلك الا بدليل قاطع يخص العمومات
والمجوز قائم في مقام المنع وقول علي وفعله عند بعض المائمين من استرقاق ذكور

العرب حجة وقد استرق بنى ناجية ذكورهم واناثهم وباعهم كما هو مشهور في كتب السير والتواريخ وبنو ناجية من قريش فكيف ساغت لهم مخالفته *

باب قتل الجاسوس اذا كان مستأمنا أو ذميا

١ عن سلمة بن الاكوع قال «أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عين وهو في سفر فجلس عند بعض أصحابه يتحدث ثم انسل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطلبوه فاقتلوه فسبقهم اليه فقتلته ففلقني سلبه» رواه أحمد والبخاري وأبو داود * ٢ وعن فرات ابن حيان «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتله وكان ذميا وكان عينا لابي سفيان وحليف الرجل من الانصار فر بجماعة من الانصار فقال اني مسلم فقال رجل من الانصار يا رسول الله انه يقول انه مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان منكم رجلا نكلهم الي إيمانهم منهم فرات بن حيان» رواه أحمد وأبو داود وترجمه بحكم الجاسوس الذي * ٣ وعن علي رضي الله عنه قال «بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا والزبير والمقداد بن الاسود قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة ومعها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تتعادي بنا خيلنا حتى انتهينا الى الروضة فاذا نحن بالظعينة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت مامى من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أولئتين الثياب فاخرجته من عقاصها فاتينا به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل على اني كنت امرأ مخلصا في قريش ولم أكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون بها أهلهم وأموالهم فاحببت اذقاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا ولا رضا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد صدقكم فقال عمر يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق فقال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» متفق عليه *

حديث فرات بن حيان في اسناده أبو همام الدلال محمد بن محبوب ولا يحتاج بحديثه وهو يرويه عن سفیان الثوري ولكنه قد روى الحديث المذكور عن سفیان بشر بن السري البصري وهو ممن اتفق البخاري ومسلم على الاحتجاج بحديثه. ورواه عن الثوري أيضا عباد بن موسى الازرق العباداني وكان ثقة. قوله «آتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عين» في رواية لمسلم ان ذلك كان في غزوة هوازن وسمى الجاسوس عينا لان عمله بعينه أو لشدة اهتمامه بالرؤية واستغراقه فيها كأن جميع بدنه صار عينا. قوله «فنفلني» في رواية البخاري فنقله بالالتفات من ضمير المتكلم الى الغيبة. وسبب قتله انه اطلع على عورة المسلمين كما وقع عند مسلم من رواية عكرمة باقظ فقيد الجمل ثم تقدم يتغدى مع القوم وجعل ينظر وفيها ضعفة ورقة في الظهر اذ خرج يشتد. وفي رواية لابي نعيم في المستخرج من طريق يحيى الحماني عن أبي العميس أدر كوه فانه عين. وفي الحديث دليل على انه يجوز قتل الجاسوس قال النووي فيه قتل الجاسوس الحربي الكافر وهو باتفاق وأما المعاهد والذي فقال مالك والاوزاعي ينتقض عهده بذلك وعند الشافعية خلاف أما لو شرط عليه ذلك في عهده فينتقض اتفاقا. وحديث فرات المذكور في الباب يدل على جواز قتل الجاسوس الذي وذهبت المأدوية الى أنه يقتل جاسوس الكفار والبناة اذا كان قد قتل أو حصل القتل بسببه وكانت الحرب قائمة واذا اختل شيء من ذلك حبس فقط. قوله «وعن فرات» بضم الفاء وراه مهملة وبعد الالف تاء مثناة فوقية وهو عجلى سكن الكوفة وهاجر الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يزل يغزو معه الى أن قبض فزل الكوفة. قوله «روضة خاخ» بخاء بن معجمتين منقوطين من فوق. قوله «ظمينه» بالظاء المعجمة بعدها عين مهملة وهي المرأة. قوله «من عقاصها» جمع عقيصة وهي الضفيرة من شعر الرأس ونجم أيضا علي عاص: قوله «من حاطب» بخاء مهملة وبتة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المثناة من فوق بعدها عين مهملة. قوله «انه قد شهد بدراً» ظاهر هذا ان العلة في ترك قتله كونه ممن شهد بدرا ولولا ذلك لكان مستحقا للقتل ففيه متمسك لمن قال انه يقتل الجاسوس ولو كان من المسلمين وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة قال لما أجمع رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم المسير الى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة الى قريش يخبرهم ثم أعطاه امرأة من مزينة وذكر ابن اسحق ان اسمها سارة وذكر الواقدي ان اسمها كنود وفي رواية له أخرى سارة وفي أخرى له أيضا أم سارة. وذكر الواقدي ان حاطبا جعل لها عشرة دنانير علي ذلك وقيل ديناراً واحداً. وقيل انها كانت مولاة العباس قال السهيلي كان حاطب حليفاً لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد بن عبد العزي واسم أبي بلتعة عمرو وقيل كان أيضاً حليفاً لقريش وذكر يحيى بن سلام في تفسيره ان لفظ الكتاب أما بعد يا معشر قريش فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاءكم بجيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده لتصره الله وأنجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام. كذا حكاه السهيلي وروى الواقدي بسند له مرسل ان حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أذن في الناس بالفرز ولا أراه يريد غيركم وقد أحيت أن تكون لي عندكم يد. قوله «وما يدريك لعل الله» الخ هذه بشارة عظيمة لاهل بدر رضوان الله عليهم لم تقع اغيرهم والترجي المذكور قد صرح العلماء بانه في كلام الله وكلام رسوله للوقوع وقد وقع عند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم ولفظه ان الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. وعند أحمد باسناد على شرط مسام من حديث جابر مرفوعاً لن يدخل النار أحد شهد بدرًا وقد استشكل قوله اعملوا ما شئتم فان ظاهره انه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع واجيب بأنه اخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ويؤيده انه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي ولقال نسأغفره لكم وتعقب بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وآله وسلم خاطب به عمر منكرًا عليه ما قال في أمر حاطب وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على ان المراد ماسياتي وأورده بلفظ الماضي مبالغة في تحققة وقيل ان صيغة الامر في قوله اعملوا لا تشريف والتكريم فالمراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم السالفة وتأهلوا لان يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة ان وقت أي كل ما عملتموه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور

وقيل ان المراد ان ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة وقيل هي بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر لما وقع في البخاري وغيره في قصة قدامة بن مظعون من شربه الخمر في أيام عمر وان عمر حده ويؤيد القول بان المراد بالحديث ان ذنوبهم اذا وقعت تكون مغفورة ما ذكره البخاري في باب استتابة المرتدين عن أبي عبد الرحمن السلمي التميمي الكبير انه قال لحيان بن عطية قد علمت الذي جراً صاحبك على الدماء يعني علياً كرم الله وجهه . قال في الفتح واتفقوا ان البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من اقامة الحدود وغيرها اهـ *

(باب ان عبد الكافر اذا خرج اليها مسلما فهو حر)

١ - عن ابن عباس قال «أعتق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الطائف من خرج اليه من عبيد المشركين» رواه احمد * ٢ وعن الشعبي عن رجل من تقيف قال «سألنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يرد اليها أبا بكره وكان يملكنا فاسلم قبلنا فقال لا هو طليق الله ثم طليق رسول الله» رواه أبو داود * ٣ وعن علي قال «خرج عبدان الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعني يوم الحديبية قبل الصلح فكتب اليه مواليهم فقالوا والله يا محمد اخرجوا اليك رغبة في دينك وانما خرجوا هرباً من الرق فقال ناس صدقوا يا رسول الله ردم اليهم فغضب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال ما أراكم تنتهون يا معشر قريش حتى يبعث الله عليكم من يضرب رقابكم على هذا وأبي أن يردم وقال هم عتقاء الله عز وجل» رواه أبو داود * ٤

١ - حديث ابن عباس أخرجه أيضا ابن أبي شيبة وأخرجه أيضا ابن سعد من وجه آخر مرسل وقصة أبي بكر في تدليه من حصن الطائف مذكورة في صحيح البخاري في غزوة الطائف وحديث علي أخرجه أيضا الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ربي عن علي وقال أبو بكر البزار لا نعلمه يروى عن علي ابن أبي طالب الا من حديث ربي . قوله «من عبيد المشركين» منهم أبو بكر

والتبث وكان عبداً لعمان بن عامر بن معتب ومنهم مرزوق زوج سمية والدته زياد والازرق وكان لسكدة الثقفي. وورد ان وكان لعبيد الله بن ربيعة ومجنس وكان لابن مالك الثقفي وابراهيم بن جارية وكان لحرشة الثقفي ويقال كان معهم زياد ابن سمية والصحيح انه لم يخرج حينئذ لصنعه. وقد روي أنهم ثلاثة وعشرون عبداً من الطائف من جملتهم أبو بكر بن ذكوان البخاري في المغازي وفيه رد على من زعم ان أبا بكر لم ينزل من سور الطائف غيره وهو شيء قاله موسى بن عقبة في مغازيه وتبعه الحاكم وجمع بعضهم بين الفولين ان أبا بكر نزل وحده أولاً ثم نزل الباقيون بعده وهو جمع حسن: قوله «ان يرد علينا أبا بكر» اسمه نعيم بن الحرث وكان مولى الحرث بن كدة الثقفي فتدلى من حسن الطائف ببكرة فسكني أبا بكر لذلك أخرج ذلك الطبراني بأسناد لا بأس به من حديث أبي بكر. قوله «عبدان» جمع عبد. وفي أحاديث الباب دليل على ان من هرب من عبيد الكفار الى المسلمين صار حراً لقوله صلى الله عليه وآله وسلم «معتق الله ولكن ينبغي للامام ان ينجز عتقهم كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم في عبيد الطائف كما في حديث ابن عباس المذكور في الباب *

باب ان الحربي اذا اسلم قبل القدرة عليه أحرز أمواله

١ قد سبق قوله عليه السلام «فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق» ٢ وعن صخر بن عيلة «ان قوماً من بني سليم فروا عن أرضهم حين جاء الاسلام فاخذتهم فأسلموا فخاصمونى فيها الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فردها عليهم وقال اذا أسلم الرجل فهو أحق بأرضه وماله» رواه أحمد وأبو داود بمعناه وقال فيه يقال يا صخر ان القوم اذا أسلموا أحرزوا أموالهم ودماءهم ٣ وعن أبي سعيد الأعمش «قال قضي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في العبد اذا جاء فأسلم ثم جاء مولاه فأسلم انه حر واذا جاء المولى ثم جاء العبد بعد ما أسلم مولاه فهو أحق به ٤ رواه أحمد في رواية أبي طالب وقال اذهب اليه قلت وهو مرسل *

الحديث الذي أشار اليه المصنف بقوله قد سبق الخ تقدم في أول كتاب

الصلاة. وحديث صخر بن عيلة قال الحافظ في بلوغ المرام رجاله موثقون اه وعيلة بفتح العين المهملة وسكون التحتانية وهي أم صخر. وفي الباب عن أبي هريرة عند أبي يعلى مرفوعا «من أسلم على نبي فهو له» وضمه ابن عدي بإسناد الزيات الراوي عن أبي هريرة قال البيهقي وأما يروي عن ابن أبي مليكة وعن عروة مرسلا وفي الباب أيضا عن عروة مرسلا عند سعيد بن منصور برجال ثقات إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حاصر بني قريظة فأسلم ثعلبة وأسيد بن سعية فاحرز لهما إسلامهما أموالهما وأولادهما الصغار. وأخرج ابن إسحاق في المغازي عن شيوخ من بني قريظة أنه قال له هل تدري كيف كان إسلام ثعلبة وأسيد ونفر من هذيل لم يكونوا من بني قريظة والنضير كانوا فوق ذلك أنه قدم علينا رجل من الشام من يهود يقال له ابن الهيثان فقام عندنا فوالله ما رأينا رجلا قط لا يصلح الخس خيرا منه فقدم علينا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسنين وكان يقول أنه يتوقع خروج نبي قد أظل زمانه فذكر الحديث فلما كانت الليلة التي افتتح فيها قريظة قال أولئك الفتية الثلاثة يا معشر يهود والله أنه للرجل الذي كان ذكر لكم ابن الهيثان قالوا ما هو إياه قال بلى والله أنه هو قال فزلا وأسلموا وكانوا شبابا فخلوا أموالهم وأولادهم وأهلهم في الحصن عند المشركين فلما فتح رد ذلك عليهم وأخرجه أيضا البيهقي وأسيد المذكور بفتح الهمزة وكسر السين وسعية بفتح السين المهملة واسكان الميم المهملة أيضا وفتح التحتية. وقيل بالتون بدله الباء قال النووي وهو تصحيف من بعض الفقهاء والهيان بفتح الهاء والباء المثناة من تحت والباء الموحدة كذا ضبطه المطرزي في المغرب. وفي القاموس الهيثان بالتشديد وقد يخفف صحابي أسلم. قوله «دماهم وأموالهم» الظاهر أن الأموال تشمل المنقول وغير المنقول فيكون المسلم طوطا أحق بجميع أمواله وقد صرح بدخول الأرض في حديث صخر المذكور في الباب لقوله فيه «بأرضه وماله» وقد ذهب الجمهور إلى أن الحربى إذا أسلم طوطا كانت جميع أمواله في ملكه ولا فرق بين أن يكون إسلامه في دار الإسلام أو دار الكفر على ظاهر الدلائل وقال بعض الحنفية إن الحربى إذا أسلم في دار الحرب وأقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو أحق بجميع ماله إلا أرضه وعقاره فانها تكون فيثا للمسلمين وقد خالفهم أبو يوسف في ذلك فوافق الجمهور وذهبت المادوية إلى مثل ما ذهب إليه بعض الحنفية إذا

كان إسلامه في دار الحرب قالوا وإن كان إسلامه في دار الإسلام كانت أمواله جميعها فيثا من غير فرق بين المنقول وغيره إلا أطفاله فإنه لا يجوز سبيهم ويدل على ما ذهب إليه الجمهور أنه صلى الله عليه وآله وسلم أقر عقيلاً على تصرفه فيما كان لآخويه على وجعفر وللنبي صلى الله عليه وآله وسلم من الذور والرابع بالبيع وغيره ولم يغير ذلك ولا انتزعها ممن هي في يده لما ظفر فكان ذلك دليلاً على تقرير من بيده داراً وأرضاً إذا أسلم وهي في يده بطريق الأولى وقد بوب البخاري على قصة عقيل هذه فقال باب إذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهي لهم قال الفرطبي يحتمل أن يكون مراد البخاري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من على أهل مكة بأموالهم ودورهم قبل أن يسلموا فتقرير من أسلم يكون بطريق الأولى قوله «فأخذتها» إلا خذ هو صخر المذكور، قوله «قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في العبد» الخ فيه دليل على أن من أسلم من عبيد الكفار قبل إسلامهم صار حراً بمجرد إسلامه لما تقدم في الباب الأول أن العبيد الذين يفرون من دار الحرب إلى دار الإسلام عتق الله ومن أسلم بعد إسلام سيده كان مملوكاً لسيده لأن إسلام السيد قد أحرز ماله ودمه والعبد من جملة أمواله (والحديث) المذكور وإن كان مرسلًا إلا أنه يدل على معناه الحديث المتفق عليه الذي أشار إليه المصنف لقوله فيه «فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم» فلو حكم بحرية عبد الرجل المسلم إذا أسلم لكان بعض ماله خارجاً عن العصمة وهكذا يدل على هذا المعنى حديث صخر المذكور وأحاديث الباب الأول تدل على ما دل عليه حديث أبي سعيد المذكور من أن عبد الحرب إذا أسلم صار حراً بإسلامه فقد دل على جميع ما اشتمل عليه من التفصيل غيره من الأحاديث فلا يضر إرساله *

❦ باب حكم الأرضين المغنومة ❦

١ عن أبي هريرة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أيما قرية أنتموها فاقمتم فيها أنفسكم فيها وأيما قرية عصت الله ورسوله فإن خمسها لله ورسوله ثم هي لكم» رواه أحمد ومسلم * ٢ وعن أسلم مولى عمر قال قال عمر «أما والذي نفسي

بيده لولا ان اترك آخر الناس بيانا ليس لهم من شيء ما فتحت على قرية الا قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر ولكن اتركها خزانة لهم يقتسمونها» رواه البخارى * ٢ وفى لفظ «قال لئن عشت الى هذا العام المقبل لا افتح للناس قرية الا قسمتها بينهم كما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر» رواه أحمد * ٣ وعن بشير بن يسار عن رجال من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم «ادركهم يذكرون ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين ظهر على خيبر قسمها على ستة وثلاثين سهما جمع كل سهم مائة سهم فجعل نصف ذلك كله للمسلمين فكان في ذلك النصف سهام المسلمين وسهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم معها وجعل النصف الآخر لمن ينزل به من الوفود والامور ونواب الناس» رواه أحمد وأبو داود * ٥ وعن بشير بن يسار عن سهل بن أبي حنيفة «قال قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر نصفين نصفاً لنوابه وحوائجه ونصفاً بين المسلمين قسمها على ثمانية عشر سهماً» رواه أبو داود * ٦ وعن سعيد بن المسيب «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم افتتح بعض خيبر عنوة» رواه أبو داود * ٧ وعن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منعت العراق درهمها وقفزها ومنعت الشام مديها ودينارها ومنعت مصر اربها ودينارها وعدتم من حيث بدأتم وعدتم من حيث بدأتم وعدتم من حيث بدأتم شهد على ذلك لحم أبي هريرة ودمه» رواه أحمد ومسلم وأبو داود * ٨

حديث بشير بن يسار سكت عنه أبو داود والمنذري وأخرجه أيضا أبو داود عنه من طريق أخرى أنه سمع نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالوا فذكر هذا الحديث قال فكان النصف سهام المسلمين وسهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعزل النصف للمسلمين لما ينوبه من الأمور والنواب وأخرجه أبو داود أيضا من طريق ثالثة عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلا واسطة باطول من اللفظين المذكورين سابقا وهو مرسل فانه لم يدرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا أدرك فتح خيبر. وحديث بشير أيضا الذي رواه من طريق سهل سكت عنه أبو داود والمنذري. قوله «ايما قرية» الخ فيه التصريح بان الارض المغنومة تكون للمؤمنين قال الخطابي فيه دليل على ان أرض العنوة

حكمها حكم سائر الأموال التي تنعم وإن خمسها لأهل الخمس وأربعة أخماسها للغانمين قوله « بيانا » بموحدتين مفتوحتين الثانية ثقيلة وبعد الألف نون كذا للآكثر قال أبو عبيد بعد أن أخرجه عن ابن مهدي قال ابن مهدي يعني شيئا واحدا قال الخطابي ولا أحسب هذه اللفظة عربية ولم أسمعها في غير هذا الحديث. وقال الأزهرى بل هي لغة صحيحة لكنها غير فاشية هي لغة معد وقد صححها صاحب العين وقال ضوعفت حروفه يقال هم على بيان واحد وقال الطبري البيان المدمم الذي لا شيء له فالمنعنى لولا أنى أتركهم فقراء معدمين لا شيء لهم أي متساوين في الفقر وقال أبو سعيد الضرير فيما تعقبه على أبي عبيد صوابه بيانا بالموحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية أي شيئا واحدا فأنهم قالوا لمن لا يعرف هو بيان بن بيان اه وقد وقع من عمر ذكر هذه الكلمة في قصة أخرى وهو أنه كان يفضل في القسمة فقال لئن عشت لأجعلن للناس بيانا واحدا ذكره الجوهري وهو مما يؤيد تفسيره بالتسوية . قوله « يقتسمونها » أي يقتسمون خراجها . قوله « كما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر » فيه تصريح بما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم إلا أنه طارض ذلك عنده حسن النظر لآخر المسلمين فيما يتعلق بالأرض خاصة فوقها على المسلمين وضرب عليها الخراج الذي يجمع مصالحهم . وروى أبو عبيد في كتاب الأموال من طريق أبي اسحق عن حارثة بن مضرب عن عمر أنه أراد أن يقسم السواد فشاور في ذلك فقال له علي رضي الله عنه دعه يكون مادة للمسلمين فتركه وأخرج أيضا من طريق عبد الله بن أبي قيس أن عمر أراد قسمة للأرض فقال له معاذ إن قسمتها صار الربع العظيم في أيدي القوم يبيدون فيصير إلى الرجل الواحد أو المرأة ويأتي قوم يسدون من الإسلام مسدا ولا يجدون شيئا فانظر أمرا يسع أولهم وآخرهم فاقضى رأى عمر تأخير قسم الأرض وضرب الخراج عليها للغانمين ولمن يحجى . بعدهم وقد اختلف في الأرض التي يفتحها المسلمون عنوة . قال ابن المنذر ذهب الشافعي إلى أن عمر استطاب أنفس الغانمين الذين افتتحوا أرض السواد وإن الحكم في أرض العنوة أن تقسم كما قسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم خيبر وتعقب بأنه مخالف لتعليل عمر بقوله لولا أن أترك آخر الناس الخ لكن يمكن أن يقال معناه لولا أن أترك آخر الناس ما استطابت أنفس

الغنائم وأما قول عمر كما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر فانه يريد بعض خيبر
لا جميعها كذا قال الطحاوي وأشار بذلك الى ما في حديث بشير بن يسار المذكور
في الباب ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عزل نصف خيبر لنوابه وما ينزل به وقسم
النصف الباقي بين المسلمين والمراد بالذي عزله ما افتتح صلحا والذي قسمه ما افتتح غنوة
وقد اختلف في الارض الذي أبقاها عمر بغير قسمة فذهب الجمهور الى انه وقفها
لنواب المسلمين وأجرى فيها الخراج ومنع بيعها وقال بعض الكوفيين أبقاها ملكا
لمن كان بها من الكفرة وضرب عليهم الخراج قال في الفتح وقد اشدت نكير كثير
من فقهاء أهل الحديث لهذه المقالة انتهى . وقد ذهب مالك الى ان الارض المغنومة
لا تقسم بل تكون وقفا يقسم خراجها في مصالح المسلمين من أرزاق المقائلة وبناء
القناطر والمساجد وغير ذلك من سبل الخير الا ان يرى الامام في وقت من الاوقات
ان المصلحة تقتضي القسمة فان له أن يقسم الارض وحكى هذا القول ابن القيم
عن جمهور الصحابة ورجحه وقال انه الذي كان عليه سيرة الخلفاء الراشدين قال
ونازع في ذلك بلال وأصحابه وطلبوا ان يقسم بينهم الارض التي فتحوها فقال
عمر هذا غير المال ولكن احسبه فينا يجري عليكم وعلى المسلمين فقال بلال وأصحابه
اقسموا بيننا فقال عمر اللهم اكفني بلالا وذويه فما حال الحول ومنهم عين تطرف
ثم واثق سائر الصحابة عمر قال ولا يصح ان يقال انه استطاب نفوسهم ووقفها
برضاهم فانهم قد نازعوه فيها وهو يأبى عليهم ثم قال ووافق عمر جمهور الأئمة وان
اختلفوا في كيفية ابقائها بلا قسمة فظاهر مذهب أحمد واكثر اصحابه على ان الامام
مخير فيها تخيير مصلحة لا تخيير شهوة فان كان الاصلح للمسلمين قسمتها قسمها وان
كان الاصلح ان يبقها على جماعتهم وقفها وان كان الاصلح قسمة البعض ووقف البعض
فعله فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل الاقسام الثلاثة فانه قسم أرض
قريظة والنضير وترك قسمة مكة وقسم بعض خيبر وترك بعضها لما ينوبه من مصالح
المسلمين وفي رواية لاحمد ان الارض نصير وقفا بنفس الظهور والاستيلاء من غير
وقف من الامام وله رواية ثالثة ان الامام يقسمها بين الغنائم كما يقسم بينهم
المنقول الى ان يتركوا حقهم منها قال وهو مذهب الشافعي بناء من الشافعي على ان آية
الانفال وآية الحشر متواردتان وان الجميع يسمى فينا وغنيمة ولكنه يرد

عليه ان ظاهر سوق آية الحشرات أنى غير الغنينة وان له مصرفا عاما ولذلك قال عمر أنها عمت الناس بقوله (والذين جاؤا من بعدهم) ولا يتأتى حصّة لمن جاء من بعدهم الا اذا بقيت الارض محبسة للمسلمين اذ لو استحقها المباشرون للقتال وقسمت بينهم توارثها ورثة أولئك فكانت القرية والبلد تصير الى امرأة واحدة أو صبي صغير وذهبت الحنفية الى ان الامام مخير بين القسمة بين الفاعين وان يقرها لاربائها على خراج أو يتزعمها منهم ويقرها مع آخرين وعند الهادوية الامام مخير بين وجوه أربعة معروفة في كتبهم. قوله «افتتح بعض خير عنوة» العنوة بفتح العين المهملة وسكون النون القهر. قوله «وقفيزها» القفيز مكيال ثمانية مكاتيك قوله «ومنعت العراق مديها» المدي مائة مد واثنان وتسعون مدا وهو صاع أهل العراق قوله «ومنعت مصر اربها» بالراء والداال المهملتين بعد ميماء واحدة قال فى القاموس الادب كقشر شب مكيال ضخيم بمصر ويضم أربعة وعشرون صاعا انتهى . قوله «وعدتم من حيث بدأتهم» أى رجعتهم الى الكفر بعد الاسلام وهذا الحديث من أعلام النبوة لاخباره صلى الله عليه وآله وسلم بما سيكون من ملك المسلمين هذه الاقاليم ووضعهم الجزية والخراج ثم بطلان ذلك اما بتغلبهم وهو أصح التأويلين وفى البخاري ما يدل عليه: ولفظ المنع فى الحديث يرشد الى ذلك وإما بأسلامهم ووجه استدلال المصنف بهذا الحديث على ما ترجم الباب به من حكم الارضين المغنومة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد علم بان الصعابة يضمنون الخراج على الارض ولم يرشدهم الى خلاف ذلك بل قرره وحكاه لهم *

باب ما جاء فى فتح مكة هل هو عنوة أو صلح

عن أبي هريرة انه ذكر فتح مكة فقال «أقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدخل مكة فبعث الزبير على احدي المجنبتين وبعث خالدًا على المجنبة الاخرى وبعث أبا عبيدة على الحمر فاخذوا بطن الوادى ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى كتيبتة قال وقد وبشت قريش أو باشها وقالوا نقدم هؤلاء فان كان لهم شيء لنا معهم وان أصيبوا أعطينا الذي سئلنا قال أبو هريرة فقطن فقال لى يا أبا هريرة قلت لبيك يا رسول الله

قال اهتفلي بالانصار ولا يأتيني الا أنصاري فهتف بهم فجاؤا فطافوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ترون الى أو باش قريش وأتباعهم ثم قال يديه احداها على الاخرى احصوهم حصدا حتى توافوني بالصفا قال أبو هريرة فانطلقنا فما يشاء أحد منا ان يقتل منهم ما شاء الا قتله وما أحد منهم بوجه الينا شيئا فجاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أريدت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أغلق بابه فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن فاعلق الناس أبوابهم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت وفي يده قوس وهو آخذ بسية القوس فأتني في طوافه علي صنم الى جنب البيت يسجدونه فجعل يطعن به في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل ثم أتى الصفا فعلا حيث ينظر الى البيت فرفع يده فجعل يذكر الله بما شاء أن يذكره ويدعوه والانصار تحته قال يقول بعضهم لبعض أما الرجل فأدر كته رغبة في قريته ورأفة بعشيرته قال أبو هريرة وجاء الوحي وكان اذا جاء لم يخف علينا فليس أحد من الناس يرفع طرفه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى يقضى فلما قضى الوحي رفع رأسه ثم قال يا معشر الانصار أقلتكم أما الرجل فأدر كته رغبة في قريته ورأفة بعشيرته قالوا قلنا ذلك يا رسول الله قال فما اسمي اذن كلا اني عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم فالحيا محياكم والممات مماتكم فأقبلوا اليه فيكون ويقولون والله ما قلنا الذي قلنا الا الضن برسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم رواه أحمد ومسلم ☆ ٢ وعن أم هانيء قالت ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طام الفتح فوجدته يغتسل وقاطمة ابنته تستره بثوب فسلمت عليه فقال من هذه فقلت أنا أم هانيء بنت أبي طالب فقال مرحبا يا أم هانيء فلما فرغ من غسله قام يصلي ثمان ركعات ملتحفا في ثوب واحد فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أمي علي بن أبي طالب انه قاتل رجلا قد أجرته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أجرنا من أجرنا يا أم هانيء قالت وذلك ضحى متفق عليه وفي لفظ لآحمد قالت لما كان يوم فتح مكة أجرت رجلين من أحماني فادخلتهما

بيتا وأغلقت عليهما بابا فجاء ابن أمي على فتلت عليهما بالسيف « وذكر حديث
أمانهما »

قوله « على إحدَي المجنبتين » بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون المشددة قال
في القاموس والمجنبة بفتح النون المقدمة والمجنبتان بالكسر الميمنة والميسرة انتهى .
فالمراد هنا أنه صلى الله عليه وآله وسلم بعث الزبير إما على الميسرة أو الميمنة
وخالدا على الأخرى . قوله « على الحسر » بضم الحاء المهملة وتشديد السين المهملة
أيضا ثم راء جمع حاسر وهو من لاسلاح معه . قوله « في كتيبته » هي الجيش
قوله « وبشت قريش أوباشا » الأوباش بوحدة ومعجمة الإخلاط والسفلة كما في
القاموس والمراد أن قريشا جمعت السفلة منها . قوله « اهتف لي بالانصار » أي
أصرخ بهم قال في القاموس هتفت الحمالة تهتف صانت وبه هتافا بالضم صاح . قوله
« ثم قال بيديه أحدهما على الأخرى » فيه استعارة القول للفعل والمراد أنه
أشار بيديه إشارة تدل على الأمر منه صلى الله عليه وآله وسلم بقتل من يعرض
لهم من أوباش قريش . وقوله « احصدوهم حصدا » تفسير منه صلى الله عليه وآله وسلم
لما دلت عليه الإشارة بالقول هكذا وقع عند المصنف فيما رأيناه من النسخ بدون
لفظ أي المشعرة بأن ما بعدها تفسير للإشارة من الراوي ولفظ مسلم أي احصدوهم
حصدا . قوله « أيديت خضراء قريش » في رواية « أييحت » وخضراء قريش بالخاء
والضاد المجهتين بعد هاء راء قال في القاموس والخضراء سواد القوم ومعظمهم .
قوله « لا قريش بعد اليوم » مجوز في قريش الفتح لكنه يحتاج إلى تأويل أي
لا أحد من قريش لأنه لا يفتح بعد إلا النكرة والرفع أيضا على أنها بمعنى ليس
وهو شاذ حتى قيل أنه لم يرد إلا في الشعر . قوله « بسية قوسه » سية القوس ما
انعطف من الطرفين لأنهما مستويان وهي بكسر السين المهملة وفتح الباء التحتية
مخففة . قوله « على صنم إلى جنب البيت » في رواية للبخاري أن الأصنام كانت
ثلثمائة وستين . قوله « يطعن » بضم العين وفتحها والاول أشهر . قوله « ويقول جاء
الحق » زاد في حديث ابن عمر عند الفاكهي وصححه ابن حبان فيسقط الصنم
ولا يمس ولا يمس ولا يمس والطبراني من حديث ابن عباس فلم يبق وثن استقبله الاسقط
على قفاه مع أنها كانت ثابتة في الأرض وقد شد لهم إبليس أقدامها بالرصاص

وانما فعل ذلك صلى الله عليه وآله وسلم لها اذلالا لها ولعابديها واظهارا لعدم نفسها لانها اذا عجزت عن أن تدفع عن نفسها فهي عن الدفع عن غيرها أعجز قوله «الضن» بكسر الضاد الموحدة مشددة بعدها نون أي الشح والبخل أن يشاركهم أحد في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوله «يصدقانكم ويعذرانكم» فيه جواز الجمع بين ضمير الله ورسوله وكذلك وقع الجمع بينهما في حديث النهي عن لحوم الحرم الاهلية بلفظ «ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحرم الاهلية» فلا بد من حمل النهي الواقع في حديث الخطيب الذي خطب بمحضرة صلى الله عليه وآله وسلم فقال «من بطع الله ورسوله فقد رشد ومن بعصهما فقد غوي» الحديث وقد تقدم على من اعتقد التسوية كما قدمنا ذلك في موضعه . قوله «وعن أم هانيء» قد تقدم الكلام على أطراف من هذا الحديث في صلاة الضحى . قوله «زعم ابن أمي» في رواية للبخاري في أول كتاب الصلاة زعم ابن أبي والسكل صحيح فانه شقيقها وزعم هنا بمعنى ادعى قوله «انه قاتل رجلا» فيه اطلاق اسم الفاعل على من عزم على التلبس بالفعل . قوله «فلان بن هيرة» بالنصب على البدل أو الرفع على الحذف . وفي رواية أحمد المذكورة رجلين من أحمائي وقد أخرجها الطبراني قال أبو العباس ابن سريج هما جمدة بن هيرة ورجل آخر من بني مخزوم وكانا فيمن قاتل خالد ابن الوليد ولم يقبلا الا امان فاجارتهما أم هانيء وكانا من أحمائها وقال ابن الجوزي ان كان ابن هيرة منهما فهو جمدة انتهى . قال الحافظ وجمدة معدود فيمن له رواية ولم يصح له صحبة وقد ذكره من حيث الرواية في التابعين البخاري وابن حبان وغيرها فكيف يتها لمن هذه سبيله في صغر السن ان يكون عام الفتح مقاتلا حتى يحتاج الي الامان انتهى . وهيرة المذكور هو زوج أم هانيء فلو كان الذي أمته أم هانيء هو ابنها منه لم يهر على بقتله لأنها كانت قد أسلمت وهرب زوجها وترك ولدها عندها وجوز ابن عبد البر ان يكون ابنا لهيرة من غيرها مع نقله عن اهل النسب أنهم لم يذكروا لهيرة ولدا من غير أم هانيء وبجزم ابن هشام في تهذيب السيرة بان اللذين أجارتهما أم هانيء هما الحرث بن هشام وزهير بن أبي أمية الخزوميان وروى الازرقعي بسند فيه الواقدي في حديث أم هانيء هذا أنهما الحرث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة وحكي

بعضهم انهما الحرث بن هشام وهيرة بن أبي وهب وليس بشيء لان هيرة هرب بعد فتح مكة الى نجران فلم يزل بها مشركا حتى مات كذا جزم به ابن اسحق وغيره فلا يصح ذكره فيمن أجارته أم هانيء وقال الكرمانى قال الزبير بن بكار فلان بن هيرة هو الحرث بن هشام وقد تصرف في كلام الزبير والواقع عند الزبير في هذه القصة موضع فلان ابن هيرة الحرث بن هشام. قال الحافظ والذي يظهر لي ان في رواية الحديث حرقا كان فيه فلان ابن عم ابن هيرة فسقط لفظ عم أو كان فيه فلان قريب ابن هيرة فتغير لفظ. قريب الى لفظ ابن وكل من الحرث بن هشام وزهير بن أبي أمية وعبد الله بن أبي ربيعة يصح وصفه بأنه ابن عم هيرة وقريبه لكون الجميع من بني مخزوم. وقد تمسك بحديث أبي هريرة وحديث أم هانيء من قال ان مكة فتحت غنوة ومحل الحجة من الاول أمره صلى الله عليه وآله وسلم للانصار بالقتل لا وباش قريش ووقوع القتل منهم ومحل الحجة من الثاني ما وقع من على من ارادة قتل من أجارته أم هانيء ولو كانت مكة مفتوحة صلحا لم يقع منه ذلك وسيأتي ذكر الخلاف وما هو الحق في ذلك *

٣ ~~عن~~ وعن هشام بن عروة عن أبيه قال « لما سار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح فبلغ ذلك قريشا خرج أبو سفيان بن حرب وحكيم ابن حزام وبديل بن ورقاء يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى أتوا مر الظهران فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخذوهم وأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلم أبو سفيان فلما سار قال للعباس احبس أبا سفيان عند خطم الجبل حتى ينظر الى المسلمين فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر كتيبة بعد كتيبة على أبي سفيان حتى أقبات كتيبة لم ير مثلها قال يا عباس من هذه قال هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عباد ومعه الراية فقال سعد بن عباد يا أبا سفيان اليوم يوم الملاحمة اليوم تستحل الكعبة فقال أبو سفيان يا عباس حبذا يوم الذمار ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتائب فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وراية النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الزبير بن العوام فلما مر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أبي سفيان قال ألم تعلم ما قال سعد بن عباد قال ما قال قال قال كذا وكذا فقال

كذب سعدولكن هذا يوم بعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تركز رايته بالحجون قال عروة فاخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام يا أبا عبد الله ههنا أمرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تركز الراية قال نعم قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء ودخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كدي» رواه البخاري

قوله «عن هشام بن عروة عن أبيه قال لما سار» الخ هكذا أوردته البخاري مرسلًا قال في الفتح ولم أره في شيء من الطرق موصولًا عن عروة ولكن آخر الحديث موصول لقول عروة فيه فاخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس الخ قوله «فبلغ ذلك قريباً» يحتمل أن يكون ذلك بطريق الظن لأن مبلغاً بلغهم حقيقة ذلك . قوله «حتى أتوا مر الظهران» بفتح الميم وتشديد الراء مكان معروف والعامية تقولون بسكون الراء وزيادة واو والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ تننية ظهر قوله «فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخذوهم» الخ في رواية ابن اسحق فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مر الظهران قال العباس والله لئن دخل رسول الله مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه انه لهلاك قريش قال فجلست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى جئت الاراك فقلت لعل أجد بعض الخطابة أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرهم اذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء قال فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظلة قال فعرف صوتي فقال أبو الفضل قلت نعم قال ما الحيلة قلت فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستأمنه لك قال فركب خلفه ورجع أصحابه وهذا يخالف لما في حديث الباب أنهم أخذوهم . وفي رواية ابن طائذ فدخل بديل وحكيم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلما . قال في الفتح فيحمل قوله ورجع أصحابه أي بعد أن أسلما واستمر أبو سفيان عند العباس لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له أن يحبس حتى يرى العساكر ويحتمل أن يكونا رجما لما التقى العباس بابي سفيان فأخذهما العساكر أيضا وفي مغازي موسى بن عقبة فلقبهم العباس فاجارهم وأدخلهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

عليه وآله وسلم فاسلم بديل وحكيم وتأخر أبو سفيان باسلامه الي الصبح ويجمع بين الروايات بان الحرس أخذوهم فلما رأوا أبا سفيان مع العباس تركوه معه . قوله « احبس أبا سفيان » في رواية موسى بن عقبة ان العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني لا آمن ان يرجع أبو سفيان فيكفر فاحبسه حتى يرى جنود الله ففعل فقال أبو سفيان أغدرا يا بني هاشم قال له العباس لا ولكن لي اليك حاجة فتصبح فتنظر جنود الله وما أعد الله للمشركين فحبسه بالمضيق دون الاراك حتى أصبحوا . قوله « عند خطم الجبل » في رواية النسفي والقاسبي بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة وبالجيم والموحدة أي أنف الجبل وهي رواية ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وفي رواية الاكثر بفتح المهملة من اللفظة الاولى وبالخاء المعجمة وسكون التحتانية من الثانية أي ازدحامها وانما حبسه هناك لكونه كان مضيقا ليرى الجميع ولا تقوته رؤية أحد منهم . قوله « كتيبة » بوزن عظيمة وهي القطعة من الجيش من الكتب وهو الجمع . قوله « ومعه الراية » أي راية الانصار وكانت راية المهاجرين مع الزبير كما هو مذكور في آخر الحديث . قوله « يوم الملحمة » بالخاء المهملة أي يوم حرب لا يوجد منه مخلص أو يوم القتل يقال لحم فلان فلانا اذا قتله . قوله « يوم الدمار » بكسر المعجمة وتخفيف الميم أي الهلاك قال الخطابي تمني أبو سفيان ان يكون له يد فيحمي قومه ويدفع عنهم وقيل المراد هذا يوم الغضب للحريم والاهل وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحمايتي من أن ينالني فيه مكروه . قوله « وهي أقل الكتاب » أي أقلها عددا لان عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل . وقال القاضي عياض وقع للجميع بالقاف ووقع في الجمع للحميدي أجل بالجيم . قوله « كذب سعد » فيه اطلاق الكذب على الاخبار بغير مايقع ولو قاله القائل بناء على ظنه وقوة القرينة والخلاف في ماعية الكذب معروف قوله « يعظم الله فيه الكعبة » وهذا إشارة الى ماوقع من اظهار الاسلام وأذان بلال على ظهر الكعبة وازالة الاصنام عنها ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك . قوله « ويوم تكسي فيه الكعبة » قيل ان قريشا كانت تكسوا الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم أو المراد باليوم الزمان أو أشار صلى الله عليه وآله وسلم الى انه هو الذي يكسوها في ذلك العام . قوله

« بالحجون » بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة قوله « فاخبرني نافع بن جبير » لم يدرك نافع يوم الفتح ولعله سمع العباس يقول للزبير ذلك في حجة اجتمعوا فيها بعد أيام النبوة فان نافعا لاصحبة له . قوله « قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » الخ القائل هو عروة وهو من بقية الخبر المرسل وليس فيه من المرفوع الا ما صرح بسماعه من نافع واما باقيه فيحتمل ان يكون عروة تلقاه عن أبيه أو عن العباس فانه ادركه وهو صغير أوجعه من نقل جماعة له باسانيد مختلفة قال الحافظ وهو الراجح . قوله « من كداء » بالمد مع فتح الكاف والآخر بضم الكاف والقصر والاول بسمي المعلى والثاني الثنية السفلى وهذا يخالف ما وقع في سائر الاحاديث في البخاري وغيره ان خالد ادخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم من أعلاها وأمر الزبير أن يفرز رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأتيه وبعث خالد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة وان يفرز رايته عند ادنى البيوت وتمام الحديث المذكور في الباب فقتل من خيل خالد يومئذ رجلان كما في صحيح البخاري وكان على المصنف أن يذكر ذلك لانه يدل على ما ترجم الباب به وفي مغازي موسى بن عقبة انه قتل من المشركين يومئذ نحو عشرين رجلا قتلتهم أصحاب خالد وذكر ابن سعدان عدة من أصيب من الكفار أربعة وعشرون رجلا . وروي الطبراني من حديث ابن عباس قال « خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان الله حرم مكة » الحديث « فقبل له هذا خالد بن الوليد يقتل فقال قم يا فلان فقل له فليرفع القتل فأتاه الرجل فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لك اقتل من قدرت عليه فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل اليه فسكت » قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر الأمراء أن لا يقتلوا الا من قاتلهم غير انه كان أهدر دم ففرسهاهم انتهى *
عن سعد قال « لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس الا أربعة نفر وامرأتين وسهام » رواه النسائي وأبو داود * هـ
وعن أبي بن كعب قال « لما كان يوم أحد قتل من الانصار ستون رجلا ومن المهاجرين ستة فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لئن كان لنا يوم مثل هذا من المشركين لنربين عليهم فلما كان يوم الفتح قال رجل لا يعرف لا قريش

بعد اليوم فنادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الاسود والايض
الا فلانا وفلانا ^١ سماهم فانزل الله عز وجل وان طائفتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم
به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصبر
ولانقاب ^٢ رواه عبد الله بن أحمد في المسند وقد سبق حديث أبي هريرة وأبي
شريح الا أن فيهما « وانما أحلت لي ساعة من نهار » وأكثر هذه الأحاديث
تدل على ان الفتح عنوة ^٣ وعن عائشة قالت « قلنا يا رسول الله الاتبني يتنا بمني
بذلك قال لا مني مناخ لمن سبق » رواه الحمسة الا النسائي . وقال الترمذي حديث
حسن ^٤ وعن علقمة بن نضلة قال « توفي رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وأبو بكر وعمر وماتدعي رابع مكة الا السواثب من احتاج سكن ومن استغنى
اسكن » رواه ابن ماجه ^٥

حديث سعد أورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه ونماه اقلوهم وان
وجدنموهم معلقين باستار الكعبة عكرمة بن أبي جهل وعبد الله بن خطل من
بني غنم ومقبس بن صبابه وعبد الله بن سعد بن أبي السرح فاما عبد الله بن خطل
فادوك وهو معلق باستار الكعبة فاستبق سعيد بن الحرث وعمار بن ياسر فسبق
سعيد عمارا وكان أشب الرجلين فقتله الحديث بطوله من طريق عمر بن عثمان بن
عبد الرحمن بن سعيد الخزومي عن جده عن أبيه وفيه فاما ابن خطل فقتله الزبير بن
العوام وجزم أبو نعيم في المعرفة بان الذي قتله هو أبو برزة وذكر ابن هشام
أن عبد الله بن خطل قتله سعيد بن حريث وأبو برزة الاسلمي اشتراكا في دمه
وذكر ابن حبيب انه امر بقتل هند بنت عتبة وقريبة بالقاف والموحدة وسارة
فقتلتا واسلمت هند وذكر ابن اسحق ان سارة امنها النبي صلى الله عليه وآله
وسلم بعد ان استؤمن لها ومنهم الحويرث بن تقيد بنون وقاف مصغرا وهبار بن الاسود
وفرتا بالقاف المفتوحة والراء الساكنة والتاء المثناة الفوقية والنون وذكر أبو معشر
فيمين أهدر دمه الحرث بن طلائل الخزاعي وذكر الحاكم بمن أهدر دمه كعب بن
زهير ووحشي بن حرب وارنب مولاة ابن خطل وقد ذكر الحافظ في الفتح جملة
من لم يؤمنهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم باسماهم فكانوا ثمانية رجال وست
نسوة منهم من أسلم ومنهم من قتل ومنهم من هرب. وحديث أبي أخرجه ايضا الترمذي

وقال حسن غريب من حديث أبي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة في الفوائد وابن حبان والطبراني وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الدلائل. وحديث أبي هريرة وأبي شريح تقدم في باب هل يستوفي القصاص والحدود في الحرم أم لا من كتاب الدماء. وحديث عائشة سكنت عنه أبو داود والمنذري وأخرج الترمذي وابن ماجه عن أم مسيكة وذكرا غيرها أنها مكية وحديث علقمة بن نضلة رجال اسناده ثقات فان ابن ماجه قال حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن عثمان بن أبي سليمان عن علقمة بن نضلة فذكره وعمر بن سعيد وعثمان بن أبي سليمان ثقتان وأما أبو بكر وعيسى فن رجال الصحيح. قوله «لنرين» أي لنزيدن عليهم وفي حديث سعد وحديث أبي بن كعب دليل على أن مكة فتحت صلحا وقد اختلف أهل العلم في ذلك فذهب الاكثر الى أنها افتتحت عنوة وعن الشافعي ورواية عن أحمد أنها افتتحت صلحا لما ذكر في حديث الباب من التأمين ولأنها لم تقسم ولان الغنائم لم يملكوا دورها والالجاز اخراج أهل الدور منها وحجة الاولين ما وقع من التصريح بالأمر بالقتال ووقوعه من خالد بن الوليد وتصريحه صلى الله عليه وآله وسلم بأنها أحلت له ساعة من نهار ونهيه عن التأمين به في ذلك كما وقع جميع ذلك في الاحاديث المذكورة في الباب تصريحاً وإشارة وأجابوا عن ترك القسمة بأنها لا تستلزم عدم العنوة فقد تفتح البلد عنوة ويمن علي أهلها وترك لهم دورهم وغنائمهم ولان قسمة الارض المغنومة ليست متفقا عليها بل الخلاف ثابت عن الصحابة فمن بعدهم وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمر وعثمان مع وجود أكثر الصحابة وقد زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد وهي أنها دار النسك ومتعبد الخلق وقد جعلها الله تعالى حرما سواء الماكف فيه والباد وأما قول النووي احتج الشافعي بالاحاديث المشهورة بان النبي صلى الله عليه وآله وسلم صالحهم بمر الظهر ان قبل دخول مكة ففيه نظر لان الذي أشار اليه ان كان مراده ما وقع من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن كما تقدم وكذا من دخل المسجد كما عند ابن اسحق فان ذلك لا يسمي صلحا الا اذا ألزم من أشير اليه بذلك الكف عن القتال والذي ورد في الاحاديث الصحيحة ظاهر في أن قريش لم يلتزموا ذلك لأنهم استعدوا للعرب

كما تقدم في حديث أبي هريرة أن قريشا وبشت أوباشا فان كان مراده بالصلح وقوع عقده فهذا لم ينقل كما قال الحافظ قال ولا أظنه عني الا الاحتمال الاول أعني قوله من دخل دار أبي سفيان فهو آمن وتمسك أيضا من قال إنه آمنهم بما وقع عند ابن اسحق في سياق قصة الفتح فقال العباس لعل أجذب بعض الخطابة أو صاحب لبن أو ذا حاجة يأتي مكة يخبرهم بما كان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة ثم قال في القصة بعد قصة أبي سفيان من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد وعند موسى بن عقبة في المغازي وهي أصح ما صنف في ذلك كما قال الحافظ. وروي ذلك عن الجماعة ما نصه ان أبا سفيان وحكيم بن حزام قالا يا رسول الله كنت حقيقا أن نجعل عدتك وكيدك لهو اذن فأنهم أبعد رحما وأشد عداوة فقال اني لارجو أن يجمعهما الله لي فتح مكة واعزاز الاسلام بها وهزيمة هوازن وغنيمة أموالهم فقال أبو سفيان وحكيم بن حزام قادع الناس بالامان أرأيت ان أعزلت قريش وكفت أيديها آمنون هم قال من كف يده واغلق داره فهو آمن قالوا فابشأنؤذن بذلك فيهم قال فانطلقوا فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن دخل دار حكيم فهو آمن ودار أبي سفيان بأعلى مكة ودار حكيم بأسفلها فلما توجهوا قال العباس يا رسول الله اني لأمن أبا سفيان ان يرتد فردده حتي تربه جنود الله قال افعل فذكر القصة وفي ذلك تصريح بعموم التأمين فكان هذا أمانا منه لكل من لم يقاتل من أهل مكة ثم قال الشافعي كانت مكة مؤمنة ولم يكن فتحها عنوة والامان كالصلح وأما الذين تعرضوا للمقتال والذين استثنوا من الامان وأمر أن يقتلوا ولو تعلقوا باستار الكعبة فلا يستلزم ذلك انما افتحت عنوة ويمكن الجمع بين حديث أبي هريرة في أمره صلى الله عليه وآله وسلم بالقتال وبين حديث عروة المتقدم المصرح بتأمينه صلى الله عليه وآله وسلم لهم وكذلك حديث سعد وحديث أبي بن كعب المذكوران بأن يكون التأمين علق على شرط وهو ترك قريش المجاهرة بالقتال فلما تفرقوا الى دورهم ورضوا بالتأمين المذكور لم يستلزم ان أوباشهم الذين لم يقبلوا ذلك وقاتلوا خالد بن الوليد ومن

معه حتى قاتلهم وهزمهم أن تكون البلد فتحت عنوة لان العبرة بالاصول لا بالتباع وبالاكثر لا بالاقل كذا قال الحافظ في الفتح وبجواب عنه بما تقدم في أول الباب من حديث أبي هريرة ان قريشا وبشت أوباشا لها وقالوا تقدم هؤلاء الخفانه يدل على أن غير الأوباش لم يرضوا بالتأمين بل وقع التصريح في ذلك الحديث بأنهم قالوا فان كان للأوباش شيء كناسمهم وان اصابوا اعطينا الذي سئلنا وما احتج به الشافعي ما وقع في سنن أبي داود باسناد حسن عن جابر أنه سئل هل غنمتم يوم الفتح شيئا قال لا وبجواب بان عدم الغنيمة لا يستلزم عدم العنوة لجواز أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم من عليهم بالاموال كما من عليهم بالانفس حيث قال اذهبوا فأنتم الطلقاء ومن أوضح الأدلة على أنها فتحت عنوة قوله صلى الله عليه وآله وسلم «وانما أحلت لي ساعة من نهار» فان هذا تصريح بأنها أحلت له في ذلك يسفك بها الدماء وان حرمتها ذهبت فيه وعادت بعده ولو كانت مفتوحة صلحا لما كان لذلك معنى يعتد به وقد وقع في مسند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان تلك الساعة استمرت من صبيحة يوم الفتح الى العصر واحتج طائفة منهم لما وردى الى ان بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة وقرر ذلك الحاكم في الاكليل وفيه جمع بين الأدلة . قال الحافظ في الفتح والحق ان صورة فتحها كان عنوة ومعاملة أهلها معاملة من دخلت بامان ومنع قوم منهم السهيلي ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها وإجارتها على انها فتحت صلحا وذكر المصنف رحمه الله لحديث طائفة وحديث علقمة بن فضالة في أحاديث الباب يشمر بانه من القائلين بالترتب ولا وجه لذلك لان الامام غير بين قسمة الارض المضمومة بين الغانمين وبين ابقائها وفقا على المسلمين ويلزم من ذلك منع بيع دورها واجارتها وأيضا قد قال بعضهم لا تدخل الارض في حكم الاموال لان من مضى كانوا ان غلبوا على الكفار لم يغنموا الا الاموال وتنزل النار فتأكلها وتصير الارض لهم عموما كما قال تعالى (ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم) الآية وقال تعالى (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها) الآية •

باب بقاء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام

وان لا هجرة من دار أسلم أهلها

١ عن سمرة بن جندب قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله » رواه أبو داود * ٢ وعن جرير بن عبد الله « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية الى خثعم فاعتصم ناس بالسجود فامرهم بالقتل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأمرهم بنصف العقل وقال انا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا تراعي نارهما » رواه أبو داود والترمذي * ٣ وعن معاوية قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة ولا تقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها » رواه أحمد وأبو داود * ٤ وعن عبيد الله بن الشعدي « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تقطع الهجرة ما قوتل العدو » رواه أحمد والنسائي * ٥ وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا » رواه الجماعة الا ابن ماجه - لكن له منه « اذا استنفرتم فانفروا » وروى عائشة مثله متفق عليه * ٦ وعن عائشة وسئلت عن الهجرة فقالت « لا هجرة اليوم كان المؤمن يفر بدينه الى الله ورسوله مخافة ان يقتل فاما اليوم فقد أظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء » رواه البخاري * ٧ وعن مجاشع بن مسعود انه جاء بأخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال « هذا مجالد جاء يبائعك على الهجرة فقال لا هجرة بعد فتح مكة ولكن اباعه على الاسلام والايمان والجهاد » متفق عليه

حديث سمرة قال الذهبي اسناده مظالم لا تقوم بمثله حجة، وحديث جرير أخرجه أيضا ابن ماجه ورجال اسناده ثقات ولكن صحيح البخاري وأبو حاتم وأبو داود والترمذي والدارقطني ارساله الى قيس بن أبي حازم ورواه الطبراني أيضا موصولا

وحدث معاوية أخرجه أيضا النسائي قال الخطابي اسناده فيه مقال . وحدث عبد الله السعدي أخرجه أيضا ابن ماجه وابن منده والطبراني والبقوي وابن عساكر . قوله « فهو مثله » فيه دليل على تحريم مساكنة الكفار ووجوب مفارقتهم والحديث وان كان فيه المقال المتقدم لكن يشهد بصحة قوله تعالى (فلا تقعدوا معهم انهم اذا مثلهم) وحدث بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده مرفوعا « لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما أسلم أو يفارق المشركين » قوله « لا تراءي ناراهما » يعني لا ينبغي أن يكونا بموضع بحيث تكون نار كل واحد منهما في مقابلة الأخرى على وجه لو كانت متمكنة من الابصار لا بصرت الأخرى قابات الرؤية للنار مجاز . قوله « ما قوتل العدو » فيه دليل على ان الهجرة باقية ما بقيت المقاتلة للكفار . قوله « لا هجرة بعد الفتح » أصل الهجرة هجر الوطن وأكثر ما تطلق على من رحل من البادية الى القرية . قوله « ولاكن جهادونية » قال الطيبي وغيره هذا الاستدراك يقتضي مخالفة حكم ما بعده لما قبله والمعنى ان الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الاعيان الى المدينة انقطعت الا أن المفارقة بسبب الجهاد باقية وكذلك المفارقة بسبب نية صالحة كالفرار من دار الكفر والخروج في طلب العلم والفرار بالدين من الفتن والنسبة في جميع ذلك . قوله « واذا استنفرتم فانفروا » قال النووي يريد أن الخبر الذي انقطع بانقطاع الهجرة يمكن تخصيصه بالجهاد والنية الصالحة واذا أمركم الامام بالخروج الى الجهاد ونحوه من الاعمال الصالحة فاخرجوا اليه . قال الطيبي ان قوله « ولاكن جهاد الخ معطوف على محل مدخول لا هجرة أي الهجرة من الوطن اما للفرار من الكفار أو الى الجهاد أو الى غير ذلك كطلب العلم فانقطعت الاولى وبقيت الاخرى فانغمسوا ولا تقاعدوا عنهما بل اذا استنفرتم فانفروا . قال الحافظ وايس الامر في انقطاع الهجرة من الكفار على ما قال اتهم . وقد اختلف في الجمع بين احاديث الباب فقال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا في أول الاسلام على من أسلم لقلّة المسلمين بالمدينة وحاجتهم الى الاجتماع فلما فتح الله مكة دخل الناس في دين الله أفواجا فسقط فرض الهجرة الى المدينة وبقي فرض الجهاد والنية على من قام به أو نزل به عدوا انتهى . قال الحافظ وكانت الحكمة أيضا في وجوب الهجرة على من أسلم ليسلم من أذى

(م ٢٣ - ج ٨ نيل الاوطار)

من يؤذيه من الكفار فانهم كانوا يعذبون من أسلم منهم الى ان يرجع عن دينه وفيهم نزلت (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) الآية وهذه الهجرة باقية الحكم في حق من أسلم في دار الكفر وقدر على الخروج منها . وقال الماوردي اذا قدر على اظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار اسلام فالاقامة فيها أفضل من الرحلة عنها لما يترجى من دخول غيره في الاسلام ولا يخفي ما في هذا الرأي من المصادمة لاحاديث الباب القاضية بتحريم الاقامة في دار الكفر . وقال الخطابي أيضا ان الهجرة اقترضت لما هاجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة الى حضرته للقتال معه وتعلم شرائع الدين وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالاة بين من هاجر ومن لم يهاجر فقال (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) فلما فتحت مكة ودخل الناس في الاسلام من جميع القبائل انقطعت الهجرة الواجبة وبقي الاستعجاب . وقال البغوي في شرح السنة بمحتمل الجمع بطريق أخرى فقوله لاهجرة بعد الفتح أى من مكة الى المدينة . وقوله « لاتنقطع » أى من دار الكفر في حق من أسلم الى دار الاسلام قال ويحتمل وجها آخر وهو ان قوله لاهجرة أى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث كان بنية عدم الرجوع الى الوطن المهاجر منه الا باذن فقوله لاتنقطع أى هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الاعراب ونحوهم وقد افصح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه الاسماعيلي بلفظ « انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولاتنقطع الهجرة ما قوتل الكفار » أى مادام في الدنيا دار كفر فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشي أن يفتن على دينه ومفهومه انه لو قدر أن لا يبقى في الدنيا دار كفر ان الهجرة تنقطع لانقطاع موجبها واطلق ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من أقام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة بغير عذر كان كافرا . قال الحافظ وهو اطلاق مردود . وقال ابن العربي الهجرة هي الخروج من دار الحرب الى دار الاسلام وكانت فرضا في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم واستمرت بعده لمن خاف على نفسه

والتي انقطعت أصلا هي القصد الي حيث كان وقد حكي في البحر ان الهجرة عن دار الكفر واجبة اجماعا حيث حمل على معصية فعل أو ترك أو طلبها الامام بقوته لسلطانه وقد ذهب جعفر بن مبشر وبعض الهادوية الى وجوب الهجرة عن دار الفسق قياسا على دار الكفر وهو قياس مع الفارق والحق عدم وجوبها من دار الفسق لانها دار اسلام والحاق دار الاسلام بدار الكفر بمجرد وقوع المعاصي فيها على وجه الظهور ليس بمناسب لعلم الرواية ولا لعلم الدراية . وللفقهاء في تفاصيل الدور والاعذار المسوغة لترك الهجرة مباحث ليس هذا محل بسطها *

باب ابواب الامان والصلح والمهادنة

باب تحريم الدم بالامان وصحته من الواحد

١ عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به » متفق عليه ☆ ٢ وعن أبي سعيد قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة يرفع له بقدر غدرته الا ولا غادر أعظم غدرا من أمير عامة » رواه أحمد ومسلم ☆ ٣ وعن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم » رواه أحمد * ٤ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان المرأة لتأخذ للقوم يعني تخير على المسلمين » رواه الترمذي وقال حسن غريب *

حديث على تقدم في أول كتاب الدماء وقد أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وأخرجه أيضا أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا بلفظ « يد المسلمين على من سواهم تنكافأ دماؤهم ويحير عليهم أدناهم ويرد عليهم أنصاهم وهم يد على من سواهم » ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر مطولا ورواه ابن ماجه من حديث معقل بن يسار

مختصرا بلفظ « المسلمون يدعى من سواهم تكافأ دماؤهم » ورواه الحاكم عن أبي هريرة مختصرا بلفظ « المسلمون تكافأ دماؤهم » ورواه من حديثه أيضا مسلم بلفظ « ان ذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » وهو أيضا متفق عليه من حديث علي من طريق أخرى باطول من هذا. وأخرجه البخاري من حديث أنس وأخرجه ابن أبي شيبة من حديث أبي عبيدة بلفظ « يحير على المسلمين بعضهم » وفي اسناد حجاج بن أرطاة وهو ضعيف. وأخرجه أيضا أحمد من حديث أبي امامة بنحوه . وأخرجه أيضا الطيالسي في مسنده من حديث عمرو ابن العاص بلفظ « يحير على المسلمين أدناهم » ورواه أحمد من حديث أبي هريرة وحديث أبي هريرة المذكور في الباب رواه الترمذي من طريق يحيى بن أكثم حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة فذكره ثم قال وفي الباب عن أم هانئ وهذا حديث حسن غريب انتهى . وقد تقدم حديث أم هانئ قريبا . وأخرج أبو داود والنسائي عن عائشة قالت ان كانت المرأة لتجبر على المؤمنين فيجوز . قوله « يعرف به » في رواية للبخاري ينصب وفي أخرى له يرى . ولمسلم من حديث أبي سعيد عند استه قال ابن المثير كأنه هو مل بتقيض قصده لان عادة اللوا أن يكون على الرأس فتصبه عند السفلى زيادة في فضيحه لان الاعين غالبا تمتد الى الأتوية فيكون ذلك سببا لامتدادها للذى بدت له ذلك اليوم فيزداد بها فضيحة . قوله « بقدر غدرته » قال في القاموس والغدر بالضم والكسر ما أغدر من شيء . قال القرطبي هذا خطاب منه للعرب بنحو ما كانت تفعل لانهم كانوا يرفعون للوقاء راية يضاء وللغدر راية سوداء ليوموا الغادر ويذموه فاقضى الحديث وقوع مثل ذلك للغادر ليشتبه بصفته في القيامة فيذمه أهل الموقف وقد زاد مسلم في رواية له « يقال هذه غدره فلان » قال في الفتح وأما الوقاء فلم يرد فيه شيء ولا يبعد أن يقع كذلك وقد ثبت لواء الحمد لتبيننا صلى الله عليه وآله وسلم وفي حديث أنس وحديث أبي سعيد دليل على تحريم الغدر وغلظه لاسبابها من صاحب الولاية العامة لان غدره يتعدي ضرره الى خلق كثير ولانه غير مضطر الى الغدر لقدرته على الوقاء قال القاضي عياض المشهور ان هذا الحديث ورد في ذم الامام اذا غدر في عهد له لرعيته أو لمقابله أو للامامة

التي تقلدها والتزم القيام بها فمن حاف فيها أو ترك الرفق فقد غدر بعهده وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر بالامام فلا تخرج عليه ولا تتعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك من الفتنة قال والصحيح الاول . قال الحافظ ولا أدري ما المانع من حمل الخبر على أعم من ذلك . وحكي في الفتح في موضع آخر أن الغدر حرام بالاتفاق سواء كان في حق المسلم أو الذمي . قوله « يسمى بها ادنام » أي أقلهم فدخل كل وضعي بالخص وكل شريف بالفحوى ودخل في الأدنى المرأة والعبد والصبي والمجنون فاما المرأة فبديل على ذلك حديث أبي هريرة وحديث أم هانئ المتقدم قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على جواز أمان المرأة الا شيئا ذكره عبد الملك ابن الماجشون صاحب مالك لا أحفظ ذلك عن غيره قال ان أمر الامان الى الامام وتأول ماورد مما يخاف ذلك على قضايا خاصة قال ابن المنذر وفي قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم « يسمى بدمتهم أدنام » دلالة على اغفال هذا القائل قال في الفتح وجاء عن سحنون مثل قول ابن الماجشون فقال هو الى الامام ان أجازه جاز وان رده رد انتهى * وأما العبد فجاز الجمهور امانه قاتل أو لم يقاتل وقال أبو حنيفة ان قاتل جاز أمانه والا فلا وقال سحنون ان اذن له سيده في القتال صح امانه والا فلا * وأما الصبي فقال ابن المنذر أجمع أهل العلم ان أمان الصبي غير جائز قال الحافظ وكلام غيره يشعر بالتفرقة بين المراهق وغيره وكذا المميز الذي يعقل والخلاف عن المالكية والحنابلة وأما المجنون فلا يصح امانه بلا خلاف كالكافر لكن قال الاوزاعي ان غزا الذمي مع المسلمين فأمن أحدا فان شاء الامام امضاه والا فليرده الى مأمنه . وحكى ابن المنذر عن الثوري انه استثنى من الرجال الاحرار الاسير في أرض الحرب فقال لا ينفذ أمانه وكذلك الأجير *

باب ثبوت الامان للكافر اذا كان رسولا

١ عن ابن مسعود قال « جاء ابن النواحة وابن اثال رسولا مسيعة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهما انشهد ان اني رسول الله قال لا نشهد ان مسيعة رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آمنت بالله ورسوله لو كنت قاتلا رسولا

اقتلتكما قال عبد الله فمضت السنة ان الرسل لا تقتل، رواه أحمد * ٢ وعن نعيم بن مسعود الاشجعي قال « سمعت حين قرئ كتاب مسيلة للكذاب قال للرسولين فما تقولان اتيا قالا نقول كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما » رواه أحمد وأبو داود * ٣ وعن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بعثتني قريش الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقع في قلبي الاسلام فقلت يا رسول الله لا أرجع اليهم قال اني لا أخيس بالعهد ولا احبس البرد ولكن ارجع اليهم فان كان في قلبك الذي فيه الآن فارجع، رواه أحمد وأبو داود وقال هذا كان في ذلك الزمان اليوم لا يصلح . ومعناه والله أعلم انه كان في المرة التي شرط لهم فيها ان يرد من جاءه منهم مسلما .

حديث ابن مسعود أخرجه أيضا الحاكم وأخرجه أيضا أبو داود والنسائي مختصرا . وحديث نعيم بن مسعود سكت عنه أبو داود والتمذري والحافظ في التلخيص وأخرج أبو نعيم في الصحابة ان مسيلة بعث الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة وتين وابن شغاف الحنفى وابن النواحة فاما تين فاسلم وأما الآخران فشهدا أنه رسول الله وأن مسيلة من بعده فقال خذوها فاخذا فخرجوا بهما الى البيت فحبسا فقال رجل بهما الى يا رسول الله ففعل . وحديث أبي رافع أخرجه أيضا النسائي وصححه ابن حبان . قوله « ابن النواحة » بفتح النون وتشديد الواو وبعد الالف مهملة وفي سنن أبي داود من طريق حارثة بن مضرب انه أتى عبد الله يعني ابن مسعود فقال ما بيني وبين أحد من العرب حنة واني مررت بمسجد لبني حنيفة فاذا هم يؤمنون بمسيلة فارسل اليهم عبد الله فجاءهم فاستأبهم غير ابن النواحة قال له سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لولا انك رسول لضربت عنقك فانت اليوم لست برسول فامر قرظة بن كعب فضرب عنقه في السوق ثم قال من أراد أن ينظر الى ابن النواحة فليلا في السوق . قوله « وابن أمثال » بضم الهمزة وبعدها ثلثة . قوله « لا أخيس » بالخاء المعجمة والسين المهملة بينهما مثناة تحتية أي لا أنقض العهد من خاص الشيء في الوطاء اذا فسد . قوله « ولا احبس » بالخاء المهملة والموحدة (والحديثان) الاولان يدلان على تحريم قتل الرسل الواجبلين

من الكفار وان تكلموا بكلمة الكفر في حضرة الامام أو سائر المسلمين (والحديث) الثالث فيه دليل على انه يجب الوفاء بالعهد للكفار كما يجب للمسلمين لان الرسالة تقتضى جوابا يصل على يد الرسول فكان ذلك بمنزلة عقد العهد •

(باب ما يجوز من الشروط مع الكفار ومدة المهادنة وغير ذلك)

١ عن حذيفة بن اليمان « قال ما منعني ان أشهد بدرا الا اني خرجت أنا وأبي الحسيل قال فآخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمداً فقلنا ما نريده وما نريد الا المدينة قال فآخذوا منا عهد الله وميثاقه لننتقل الى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخبرناه الخبر فقال انصرفا فقي لهم بهداهم ولستعين الله عليهم » رواه أحمد ومسلم . ونسكت به من رأي عيين المكره منعقة • ٢ وعن أنس « ان قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاشترطوا عليه ان من جاء منكم لا ترده عليكم ومن جاء رددتموه علينا فقالوا يا رسول الله أنكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فابعد الله ومن جاء منهم سيجمع الله له فرجا ومخرجا » رواه أحمد ومسلم •

قوله « وأبي الحسيل » بضم الحاء المهمة وفتح السين المهمة أيضا وسكون الياء بلفظ التصغير وهو والد حذيفة فيكون لفظ الحسيل عطف بيان . قوله « فاشترطوا عليه ان من جاء منكم » الخ في لفظ البخاري الآتى بعده ان سهيلا قال للتبى صلى الله عليه وآله وسلم وعلى أن لا يأتيك منا رجل وان كان على دينك الا رددته إلينا . قوله « فقالوا يا رسول الله » الخ سمي الواقدي جماعة ممن قال ذلك منهم أسيد بن حضير وسعد بن عباد وذكر البخاري في المغازي ان سهل بن حنيف كان ممن أنكر ذلك أيضا وقال الحافظ في الفتح وقائل ذلك يشبه أن يكون هو عمر . ولا بن عائذ من حديث ابن عباس نحوه وسيأتي بعده هذا الحديث بسط قصة الصلح وقد أطال ابن اسحق في القصة وزاد على ما عند غيره وقد استدلل المصنف بالحديثين المذكورين على جواز مصالحة الكفار على ما وقع فيهما وسيأتي بسط الكلام في ذلك •

٣ وعن عروة بن الزبير عن المسور ومروان يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه وقال خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمن الحديبية حتى اذا كان ببعض الطريق قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان خالد بن الوليد بالغيم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شربهم خالد حتى اذا هم بفترة فانطلق بركض نذيرا لقريش وسار النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى اذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت به ناقته فقال الناس حل حل فالتوا فقالوا خللات القصواء خللات القصواء فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما خللات القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل قال والذي نفسي بيده لا يسألوني خطبة يعظمون فيها حرمان الله الا اعطينهم اياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل باقصى الحديبية على نمد قليل تبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس حتى نزحوه وشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العطش فانزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يحيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فيناهم كذلك اذ جاءهم بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل تهامة فقال اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزولوا اعداد مياه الحديبية معهم العوذ الطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا لم نحى لقتال أحد ولكن جئنا معتمرين وان قريشا قد نهكتهم الحرب واخرت بهم فان شاؤا ماددتهم مدة ويحلوا بيني وبين الناس فان اظهر فان شاؤا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا والا فقد جموا وان هم أبوا فوالذي نفسي بيده لا قاتلتهم على أمرى هذا حتى تنفرد سائقي أو لينفذن الله أمره فقال بديل سأ بلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال انا قد جئناكم من عند هذا الرجل وقد سمعناه يقول قولا فان شئتم ان نعرضه عليكم فعلنا فقال سفهاؤهم لا حاجة لنا الى أن نخبرنا عنه بشيء وقال ذو الرأي منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقام عروة بن مسعود فقال أي قوم الستم بالوالد قالوا بلى قال أولست بالولد قالوا بلى قال فهل تهمونى قالوا لا قال أستم تعلمون اني استفرت أهل عكاظ فلما بلحوا على جئكم

بأهلي وولدي ومن اطاعني قالوا بلى قال فان هذا قد عرض عليكم خطة رشد
اقبلوها وذروني آتة قالوا آتته فاتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال
النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحواً من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك أي محمد
أرأيت ان استاصلت امر قومك هل سمعت باحد من العرب اجتاح أصله قبلك
وان تكن الاخري فاني والله لارى وجوها أو اني لارى اشوا بام من الناس خليفاً
أن يفروا ويدعوك فقال له أبو بكر امصص ببظر اللات ان نحن نقر عنه وندعه
فقال من ذا قالوا أبو بكر فقال اما والذي نفسي بيده لولا يد كانت لك عندي
ولم أجرك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكلما كلمه
اخذ بلحيته والمغيرة بن شعبة قائم على رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ومعه السيف وعليه المغفر فكلما أهوي عروة بيده الى حية النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال أخريدك عن حية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة قال أي غدر ألت
اسمي في غدرتك وكان المغيرة صاحب قوما في الجاهلية قتلهم وأخذ أموالهم ثم
جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أما الاسلام فاقبل وأما المال فلست منه
في شيء ثم ان عروة جعل يرمق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بعينه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخامة الا وقعت في
كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا أمرهم بامر ابعدوا امره واذا توضع
كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون اليه النظر
تعظيماً له فرجع عروة الى أصحابه فقال أي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على
قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكاً قط تعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد
محمد والله أن تنخم فخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا أمرهم
ابتعدوا امره واذا توضع كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم
عنده وما يحدون اليه النظر تعظيماً له وانه قد عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها
فقال رجل من بني كنانة دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابشروها
له فبشروها له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي

لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع الى أصحابه قال رأيت البدن قد قلت وأشعرت فما أرى أن يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتته فقالوا آتته فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا مكرز بن حفص وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فينا هو يكلمه جاء سهيل بن عمرو قال معمر فاخبرني أيوب عن عكرمة أنه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد سهل الله لكم من أمركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الكاتب فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اكتب باسمك اللهم ثم قال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدرى ما هو ولكن أكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أكتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال سهيل والله لو كنا نعلم أنك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتهموني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمة الله إلا أعطيتهم اياها قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي أن تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به قال سهيل والله لا تحدث العرب انا اخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلي أن لا يأتيك منا رجل وان كان علي دينك الا رددته الينا قال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين من جاء مسلما فبينما هم كذلك اذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده وقد خرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول ما أقاضيك عليه أن ترده الي فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انا لم نقض الكتاب بعد قال فوالله اذن لا أصلحك علي شيء ابدا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاجره لي فقال ما أنا بمجير لك فقال بلى فافعل قال ما انا بفاعل قال مكرز بلى قد اجرناه لك قال أبو جندل أي معشر المسلمين ارد الى

المشركين وقد جئت مسلما الا ترون ما قد لقيت وكان قد عذب عذابا شديدا في
الله قال فقال عمر بن الخطاب قاتبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت
ألست نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت
فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال اني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصرى قلت
أوليس كنت تحدثنا انا سنأتي البيت فنتطوف به قال بلى فاخبرتك انك تأتيه
العام قلت لا قال فانك آتية ومطوف به قال قاتبت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس
هذا نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت
فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال أيها الرجل انه رسول الله وليس يعصى ربه
وهو ناصره فاستمسك بفرزه فوالله انه على الحق قلت أليس كان يحدثنا انا
سنأتي البيت ونطوف به قال بلى أفأخبرك أنك تأتيه العام قلت لا قال فانك اذن
آتية ومطوف به قال عمر فعملت لذلك أعمالا فلما فرغ من قضية الكتاب قال
صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام منهم
أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها
ما لقي من الناس فقالت أم سلمة يا نبي الله أتعب ذلك أخرج ولا تكلم أحدا
منهم كلمة حتى تتحرر بدنك وتدعو حالقا فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل
ذلك نحر بدنه ودعا حالقه فحلقه فلما رأوا ذلك قاموا فتحرروا وجعل بعضهم
يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما ثم جاء نسوة مؤمنات فانزل الله عز
وجل يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات مهاجرات حتى بلغ بعضهن الكوافر فطلق
عمر يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فنزوج احدهما معاوية بن أبي سفيان
والاخرى صفوان ابن أمية ثم رجع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة
فجاءه أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد
الذي جعلت لنا فدفعه الي الرجلين فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفة فنزلوا بيا كلون
ثم را لهم فقال أبو بصير لاحد الرجلين والله اني لاري سيفك هذا يا فلان جيدا
فاستله الآخر فقال أجل والله انه لحيد لقد جربت به ثم جربت فقال أبو بصير ارني
انظر اليه فامكنه منه فضربه به حتى برد وفر الآ خر حتى آتي المدينة فدخل المسجد
يعدو فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين رآه لقد رأى هذا ذمرا

فلما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قتل والله صاحبي وأنا لمقتول
فجاء أبو بصير فقال يا نبي الله قد أوفى الله ذمتك قد رددتني إليهم ثم انجاني
الله منهم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويل أمه مسعر حرب لو كان له أحد فلما
سمع ذلك عرف أنه سيرده إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال وتقلت منهم
أبو جندل بن سهل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم
إلا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله ما يسمعون بعير خرجت
لقريش إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى
النبي صلى الله عليه وآله وسلم تناشده الله والرحم لما أرسل إليهم فن أتاه منهم
فهو آمن فأرسل النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليهم وأنزل الله عز وجل وهو
الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم حتى بلغ حمية الجاهلية وكان حميتهم أنهم لم
يقروا أنه نبي ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين البيت» رواه
أحمد والبخاري ☆ ورواه أحمد بلفظ آخر وفيه «وكانت خزاعة عيبة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم مشركا ومسلمها» وفيه «هذا ما اصطالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل
ابن عمرو علي وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس وفيه وان بيتنا عيبة
مكفوفة وأنه لا اغلال ولا اسلال وكان في شرطهم حين كتبوا الكتاب أنه من
أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد
قريش وعهدهم دخل فيه فتوالت خزاعة فقالوا نحن في عقد رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وعهده وتوالت بنو بكر فقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم وفيه
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن
الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا وفيه فكان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحل» * وعن مروان
والمسور قالا «لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما اشترط على النبي صلى الله
عليه وآله وسلم أنه لا يأتيك أحد منا وإن كان على دينك إلا رددته الينا وخليت
بيننا وبينه ففكره المسلمون ذلك وامتنعوا منه وأبى سهيل إلا ذلك فكتبه النبي
صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك فرد يومئذ أبا جندل إلى أبيه سهيل ولم يأت
أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلما وجاء المؤمنين مهاجرات

وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنت يرجعها اليهم فلم يرجعها اليهم لما أنزل الله عز وجل فيهن اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بايمانهن الي ولاهم يحلون لهن «رواه البخارى * ٥

وعن الزهرى قال «عروة فاخبرتني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يمتحنهن وبلغنا أنه لما أنزل الله أن يردوا الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من أزواجهم وحكم على المسلمين أن لا يمسكوا بمعصم الكوافر ان عمر طلق امرأتين قريبة بنت أبي أمية وابنة جرول الخزاعي فتزوج قريبة معاوية وتزوج الاخرى أبو جهم فلما أبى الكفار أن يقرؤا بأداء ما انفق المسلمون على أزواجهم أنزل الله تعالى وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم والمقاب ما يؤدى المسلمون الى من هاجرت أمراته من الكفار فأمر ان يعطى من ذهب له زوج من المسلمين ما انفق من صداق نساء الكفار اللاتي هاجرن وما يعلم أحد من المهاجرات ارتدت بعد ايمانها» أخرجه البخارى * قوله «الاحايش» أى الجماعة المجتمعة من قبائل والتحبش التجمع والجنب الامر يقال ما فعلت كذا فى جنب حاجتى وهو أيضا القطعة من الشيء تكون معظمه أو كثيرا منه ومحروين أى مسلوبين قد أصيبوا بحرب ومهينة ويروى موتورين والمعنى واحد.

وقوله «الموذ المطافيل» يعنى النساء والعبيات والعائذ الناقة القريب عهدا بالولادة والمطفل التى معها فصيلها وحل حل زجر للناقة وألحت أى لزمت مكانها وخلأت أى حرنت . والتمد الماء القليل . والتبرض أخذه قليلا قليلا والبرض القليل والاعداد جمع عد وهو الماء الذى لا انقطاع لمادته . وجاشت بالري أى قارت به . وعيبة نصحه أى موضع سره لان الرجل إنما يضع فى عيبته حر متاعه . وجوا أى استراحوا والسالفة صفحة العنق والخطاة الامر والشأن . والاشواب الاخلاط من الناس مقلوب الاوباش . والصفطة بالضم الشدة والتضييق . والرشف مشى المقيد . والغرز للرحل بمنزلة الركاب من السرج . وقوله «حتى برد» أى مات ومسعر حرب أى موقد حرب والمسعر . والمسعار ما يحمي به النار من خشب ونحوه . وسيف البحر ساحله وامتعضوا منه كرهوا وشق عليهم . والعاتق الجارية حين تدرك . والعيبة

المسكوفة المشرجة وكفى بذلك عن القلوب ونقاها من الغل والحداع. والاعلال
الحياة. والاسلال من السلة وهي السرقة وقد جمع هذا الحديث فوائد كثيرة
تشير الى بعضها اشارة تنبه من يتدبر على بقيتها. فيه ان ذا الحليفة ميثاق للعمرة
كالجح وأن تقليد المهدي سنة في نقل النسك وواجبه وان الاشعار سنة وليس
من المنة انتهى عنها وأن أمير الجيش ينبغي له أن يبعث العيون امامه نحو
العدو وان الاستعانة بالمشرك الموثوق به في أمر الجهاد جائزة للحاجة لان عينه
الجزاعي كان كافرا وكانت خزاعة مع كفرها عيبة نصحه وفيه استحباب مشورة
الجيش إما لاستطابة قوسهم أو استعلام مصلحة. وفيه جواز سبي ذراري المشركين
بانفرادهم قبل التعرض لرجالهم وفي قول أبي بكر لعروة جواز التصريح باسم
العورة لحاجة ومصلحة وانه ليس بفحش منهي عنه وفي قيام المفيرة على رأسه
بالسيف استحباب الفخر والخيلاء في الحرب لارهاب العدو وانه ليس بداخل في
ذمه لمن أحب أن يتمثل له الناس قياما وفيه ان مال المشرك المعاهد لا يملك بغنيمة
بل يرد عليه. وفيه بيان طهارة النخامة والماء المستعمل. وفيه استحباب التفاؤل
وان المكروه الطيرة وهي التشاؤم. وفيه ان المشهود عليه اذا عرف باسمه واسم
أبيه أغني عن ذكر الجدة. وفيه ان مصلحة العدو ببعض ما فيه ضيم على المسلمين
جائزة للحاجة والضرورة دفعا لمخذورا عظيما منه. وفيه ان من وعد أوحاف ليفعلن
صكذا ولم يسم وقتا قانه على التراخي وفيه ان الاحلال نسك على المحصر وان له
نحر هديه بالحل لان الموضع الذي نحروا فيه بالحديبية من الحل بدليل قوله
تعالى والهدى معكوكا ان يبلغ محله. وفيه ان مطلق أمره عليه السلام على الفور وان
الاصل مشاركة أمتة له في الاحكام. وفيه ان شرط الرد لا يتناول من خرج مسلما
الى غير بدال امام وفيه ان النساء لا يجوز شرط ردهن للآية وقد اختلف في دخولهن في
الصلح فقبل لم يدخلن فيه لقوله على أن لا يأتيك من اجل الوردته وقيل دخلن فيه لقوله
في رواية أخرى لا يأتيك منا أحد لكن نسخ ذلك أو بين فساد بالآية وفيما ذكرناه
تنبيه على غيره

قوله « عن المسور ومروان » هذه الرواية بالنسبة الى مروان مرسلة لانه
لا صفة له وأما المسور فهي بالنسبة اليه أيضا مرسلة لانه لم يحضر القصة وقد ثبت

في رواية للبخاري في أول كتاب الشروط من صحيحه عن الزهري عن عروقة انه سمع المسور ومروان يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكرا بعض هذا الحديث وقد سمع المسور ومروان من جماعة من الصحابة شهدوا هذه القصة كعلي وعمر وعثمان والمغيرة وأم سلمة وسهل بن حنيف وغيرهم ووقع في بعض هذا الحديث شيء يدل على انه عن عمر كما سيأتي التنبه عليه في مكانه . وقد روى أبو الاسود عن عروة هذه القصة فلم يذكر المسور ولا مروان لكن أرسلها وكذلك أخرجها ابن طائذ في المغازي وأخرجها الحاكم في الاكلیل من طريق أبي الاسود أيضا عن عروة منقطعة . قوله « زمن الحديبية » هي بئر سمي المكان بها وقيل شجرة حدباء صفرت وسمي المكان بها قال المحب الطبري الحديبية قرية قريبة من مكة أكثرها في الحرم . ووقع عند ابن سعد انه صلى الله عليه وآله وسلم خرج يوم الاثنين لئلا يذوق القعدة زاد سفيان عن الزهري في رواية ذكرها البخاري في المغازي وكذا في رواية احمد عن عبد الرزاق في بضع عشرة مائة فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأحرم منها بعرة وبث عيناه من خزاعة وروي عبد العزيز الاقافي عن الزهري في هذا الحديث عند ابن أبي شيبة خرج صلى الله عليه وآله وسلم في الف وثمانمائة وبث عيناه من خزاعة يدعى ناجية يأتيه بخبر قريش كذا سماه ناجية والمعروف ان ناجية اسم الذي بعت معه الهدى كما جزم به ابن اسحق وغيره وأما الذي بعت عيناه لخبر قريش فاسمه بسر بن سفيان كذا سماه ابن اسحق وهو بضم الموحدة وسكون المهملة على الصحيح . قوله « بالغميم » بفتح المعجمة وحكى عياض فيها التصغير قال المحب الطبري يظهر ان المراد كراع الغميم الذي وقع ذكره في الصيام وهو الذي بين مكة والمدينة انتهى . وسياق الحديث ظاهر في انه كان قريبا من الحديبية فهو غير كراع الغميم الذي بين مكة والمدينة وأما الغميم هذا فقال ابن حبيب هو مكان بين رابغ والجحفة وقد بين ابن سعدان خالدا كان بهذا الموضع في مائتي فارس فيهم عكرمة ابن أبي جهل والطليعة مقدمة الجيش . قوله « بقترة » بفتح القاف والفتحة من فوق وهو الغبار الاسود وفي نسخة من هذا الكتاب بفتحة القاف والفتحة من فوق وهو الغبار « حتى اذا كان بالثنية » في رواية ابن اسحق فقال صلى الله عليه وآله وسلم من يخرجنا علي

طريق غير طريقهم التي هم بها قال فحدثني عبد الله ابن أبي بكر بن حزم ان رجلا من أسلم قال أنا يا رسول الله فسلك بهم طريقا وعرا فلما خرجوا منه بعد أن شق عليهم وأفضوا الى أرض سهلة قال لهم استغفروا الله ففعلوا فقال والذي نفسي بيده انها للحطة التي عرضت على بني اسرائيل فامتنعوا وهذه الثانية هي ثية المزار بكر الميم وتخفيف الراء وهي طريق في الجبل تشرف على الحديبية وزعم الداودي أنها الثانية التي أسفل مكة وهو وهم وسمى ابن سعد الذي سلك بهم حزة بن عمرو الاسلمي. قوله «بركت به ناقة» في رواية للبخاري راحلته. وحل بفتح الحاء المهملة وسكون اللام كانه يقال للناقة اذا تركت السير وقال الخطابي ان قلت حل واحدة فبالسكون وان أعدها نونت في الاول وسكنت في الثانية وحكى غيره السكون فيهما والتنوين كمنظيره في يخ يخ يقال حلحلت فلانا اذا أزعجته عن موضعه قوله «فألحت» بتشديد المهملة أو تعادت على عدم القيام وهو من الإلحاح. قوله «خلأت» الإخلاء بالمعجمة وبالمدة للإبل كالحران للخيول وقال ابن قتيبة لا يكون الإخلاء إلا للنوق خاصة. وقال ابن فارس لا يقال للجمل خلأ ولكن الخ. والقصواء بفتح القاف بعدها مهملة ومد اسم ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قيل كان طرف أذنها مقطوعا والقصو القطع من طرف الاذن وكان القياس أن تكون بالقصر وقد وقع ذلك في بعض نسخ أبي ذر وزعم الداودي أنها كانت لا تسبق فقيل لها القصواء لانها بلغت من السبق أقصاء. قوله «وما ذاك لها بخلق» أي بمادة قال ابن بطال وغيره في هذا الفصل جواز الاستنار عن طلائع المشركين ومفاجأتهم بالجيش طلبا لغرتهم وجواز التنكب عن الطريق السهل الى الوعر للمصلحة وجواز الحكم على الشيء بما عرف من عاداته وان جاز ان يطرأ عليه غيره واذا وقع من شخص هفوة لا يبعد منه مثلها لا ينسب اليها ويرد على من نسب اليها ومعدرة من نسبته من لا يعرف صورة الحال. قوله «حبسها حابس الفيل» زاد ابن اسحق عن مكة أي حبسها الله تعالى عن دخول مكة كما حبس الفيل عن دخولها وقصة الفيل مشهورة ومناسبة ذكرها ان الصحابة لو دخلوا مكة على تلك الصورة وصددم قريش عن ذلك لوقع بينهم قتال قد يفضي الى سفك الدماء ونهب الاموال كما لو قدر دخول الفيل وأصحابه مكة لكن سبق في علم الله تعالى في الموضعين انه سيدخل في الاسلام

خلق منهم وسيخرج من أصلهم ناس يسلمون ويجاهدون وكان بمكة في الحديبية جمع كثير مؤمنون من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان فلو طرق الصحابة مكة لما أمن أن يصاب منهم ناس بغير عمد كما أشار إليه تعالى في قوله (ولولا رجال مؤمنون) الآية ووقع المذهب استبعاد جواز هذه الكلمة وهي حابس الفيل على الله تعالى فقال المراد حبسها أمر الله عز وجل وتعقب بأنه يجوز إطلاقه في حق الله تعالى فيقال حبسها الله حابس الفيل كذا أجاب ابن المنبر وهو مبني على الصحيح من أن الأسماء توقيفية وقد توسط الغزالي وطائفة فقالوا محل المنع ما لم يرد نص بما يشتق منه بشرط أن لا يكون ذلك الاسم المشتق مشعرا بنقص فيجوز تسميته بواقى لقوله تعالى (ومن تق السيات يومئذ فقد رحمته) ولا يجوز تسميته البناء وإن ورد قوله تعالى (والسماء بنيناها بأيد) قال في الفتح وفي هذه القصة جواز التشبيه من الجهة العامة وإن اختلفت الجهة الخاصة لأن أصحاب الفيل كانوا على باطل محض وأصحاب هذه الناقة كانوا على حق محض ولكن جاء التشبيه من جهة إرادة الله تعالى منع الحرم مطلقا أما من أهل الباطل فواضح وأما من أهل الحق فإله من الذي تقدم ذكره. وقال الخطابي معنى تعظيم حرمة الله في هذه القصة ترك القتال في الحرم والجنوح إلى المسالمة والكف عن إرادة سفك الدماء. قوله «والذي نفسي بيده» قال ابن القيم وقد حفظ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحلفت في أكثر من ثمانين موضعا. قوله «خطاة» بضم الحاء المعجمة أي خصلة يعظمون فيها حرمة الله أي من ترك القتال في الحرم وقيل المراد بالحرمة حرم الحرم والشهر الاحرام. قال الحافظ وفي الثالث نظر لأنهم لو عظموا والاحرام ما صدوه ووقع في رواية لابن اسحق يسألوني فيها صلة الرحم وهي من جملة حرمة الله. قوله «إلا أعطيتهم إياها» أي أجبتهم إليها قال السهيلي لم يقع في شيء من طرق الحديث أنه قال إن شاء الله مع أنه مأمور بها في كل حالة والجواب أنه كان أمرا واجبا حتما فلا يحتاج فيه إلى الاستثناء كذا قال وتعقب بأنه تعالى قال في هذه القصة لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين فقال إن شاء الله مع تحقق وقوع ذلك تعلما وإرشادا فالأولي أن يحمل على أن الاستثناء سقط من الراوي أو كانت القصة قبل نزول الأمر بذلك ولا يعارضه كون الكهف مكة إذ لا مانع أن يتأخر نزول

(م ٢٥ - ج ٨ نيل الاوطار)

بعض السورة . قوله « ثم زجرها أي الناقة » فوثبت أي قامت . قوله « علي نمد » بفتح المثلثة والميم أي حفيرة فيها ماء قليل يقال ماء ممدود أي قليل فيكون لفظ قليل بعد ذلك تأكيداً للدفع توهم أن يراد لغة من يقول أن التمد الماء الكثير وقيل التمد ما يظهر من الماء في الشتاء ويذهب في الصيف . قوله « يتبرضه الناس » بالموحدة وتشديد الراء وبمدها ضاد معجمة وهو الاخذ قليلاً قليلاً وأصل البرض بالفتح والسكون اليسير من المطاء وقال صاحب العين هو جمع الماء بالكفين . قوله « فلم يلبث » لفظ البخاري فلم يلبثه بضم أوله وسكون اللام من الالباب وقال ابن التين بفتح اللام وكسر الموحدة المثقلة أي لم يتركوه يلبث أي يقيم . قوله « وشكى » بضم أوله علي البناء للمجهول . « فانزع سهما » من كنانته أي أخرج سهما من جعبته . قوله « ثم أمرهم أن يحملوه فيه » في رواية ابن اسحق أن ناجية بن جندب هو الذي نزل بالسهم وكذا رواه ابن سعد قال ابن اسحق وزعم بعض أهل العلم انه البراء بن عازب وروى الواقدي انه خالد بن عبادة الفخاري ويجمع بأنهم تعاونوا على ذلك بالحفر وغيره وفي البخاري في المغازي من حديث البراء في قصة الحديبية انه صلى الله عليه وآله وسلم جلس على البئر ثم دعا بانه فضض ودعائهم صبه فيها ثم قال دعوها ساعة ثم أنهم ارتدوا بعد ذلك ويمكن الجمع بوقوع الامرين جميعاً . قوله « يحيش » بفتح أوله وكسر الجيم وآخره معجمة أي يفور . وقوله « بالرى » بكسر الراء ويجوز فتحها . وقوله « صدروا عنه » أي رجعوا رواء بعد ورودهم . قوله « بديل » بموحدة مصفرا ابن ورقاء بالقاف والمد صحابي مشهور . قوله « في نفر من قومه » سمي الواقدي منهم عمرو بن سالم وخراش بن أمية وفي رواية أبي الاسود عن عروة منهم خارجة بن كرز ويزيد بن أمية كذا في الفتح . قوله « وكانوا عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «العبية» بفتح المهملة وسكون التحتانية بعدها موحدة ما يوضع فيه الثياب لحفظها أي أنهم موضع النصح له والامانة على سره ونصح بضم التون وحكى ابن التين فتحها كأنه شبه الصدر الذي هو مستودع السر بالعبية التي هي مستودع الثياب . وقوله « من أهل تهامة » بكسر المثناة وهي مكة وما حولها وأصلها من التهم وهو شدة الحرور كوذ الريع . قوله « اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي » انما اقتصر على هذين لكون قريش الذين كانوا بمكة أجمع ترجع انسابهم إليهما وبقي من قريش

بنو سامة ابن لؤي وبنو عوف بن لؤي ولم يكن بمكة منهم أحد وكذلك قريش
الظواهر الذين منهم بنو نعيم بن غالب ومحارب بن فهر قال هشام بن الكلبي
بنو عامر بن لؤي وكعب بن لؤي هما الصريحان لا شك فيهما بخلاف سامة
وعوف أي فقيهما الخلاف قال وهم قريش البطاح أي بخلاف قريش الظواهر . قوله
«نزلوا أعداد مياه الحديدية» الأعداد بالفتح جمع عد بالكسر والتشديد وهو الماء
الذي لا انقطاع له . وغفل الداودي فقال هو موضع بمكة وقول بديل هذا يشمر
بأنه كان بالحديبية مياه كثيرة وان قريشا سبقوا الى النزول عليها فلذا عطش المسلمون
حيث نزلوا على الثمد المذكور . قوله «معهم العوذ المطافيل» العوذ بضم المهملة وسكون
الواو بعدها معجمة جمع عائد وهي الناقة ذات اللبن والمطافيل الامهات اللاتي
معها أطفالها يريد أنهم خرجوا معهم بذوات الالبان من الابل لينزودوا ألبانها
ولا يرجعوا حتى يمنعوه أو كنى بذلك عن النساء معهن الاطفال والمراد أنهم
خرجوا معهم بنسائهم واولادهم لارادة طول المقام وليكون ادعي الى عدم
الفرار قال الحافظ ويحتمل ارادة المعني الاعم قال ابن فارس كل انثى اذا وضعت
فهي الى سبعة أيام عائد والجمع عوذ كأنها سميت بذلك لأنها تعوذ ولدها وتلتزم
الشغل به . وقال السهيلي سميت بذلك وان كان الولد هو الذي يعوذ بها لأنها
تعطف عليه بالشفقة والحنو كما قالوا تجارة رابحة وان كانت مربوحا فيها ووقع عند
ابن سعد معهم العوذ المطافيل والنساء والصبيان . قوله «قد نهكتهم» بفتح أوله وكسر الهاء
أي أبلغت فيهم حتى أضعفتهم إما أضعفت قوتهم وإما أضعفت أموالهم . قوله «ماددتهم»
أي جعلت بيني وبينهم مدة تترك الحرب يتنا ويقيم فيها والمراد بالناس المذكورين
سائر كفار العرب وغيرهم : قوله «فان أظهر فان شاؤوا» هو شرط بعد شرط والتقدير
فان ظهر على غيرهم كفاهم المؤنة وان أظهر انا على غيرهم فان شاؤا أطاعوني
والا فلا تنقضي مدة الصلح الا وقد جموا أي استراحوا وهو بفتح الجيم وتشديد
الميم المضمومة أي قووا ووقع في رواية ابن اسحق وان لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة
وانما ردد الامر مع أنه جازم بان الله سينصره ويظهره لو عد الله تعالى له بذلك
على طريق التنزل مع الخصم وفرض الامر كما زعم الخصم قال في الفتح وله هذه
النكتة حذف القسم الاول وهو التصريح بظهور غيره عليه لكن وقع

التصريح به في رواية ابن اسحق ولفظه فان أصابوني كان الذي أرادوا ولا بن عائذ من وجه آخر عن الزهري فان ظهر الناس على فذلك الذي يتغنون فالظاهر أن الحذف وقع من بعض الرواة تأدياً: قوله «حتى تنفرد سالفتي» السالفة بالمهملة وكسر اللام بعدها فاء صفحة العنق وكني بذلك عن القتل قال الداودي المراد الموت أي حتى أموت وأبقى منفرداً في قبري ويحتمل أن يكون أراد أنه يقاتل حتى ينفرد وحده في مقاتلتهم وقال ابن المنير لعنه صلى الله عليه وآله وسلم نبه بالادني على الاعلى أي ان لي من القوة بالله والحول به ما يقتضي أنني أقاتل عن دينه لو انفردت فكيف لا أقاتل عن دينه مع وجود المسلمين وكثرتهم ونفاذ بصائرهم في نصر دين الله تعالى . قوله «أوليفذن الله» بضم أوله وكسر الفاء أي ليخصين الله أمره في نصر دينه ولفظ البخاري «وليفذن الله أمره» بدون شك قال الحافظ وحسن الايمان بهذا الجزم بعد ذلك التردد للتنبيه على أنه لم يورده الاعلى سبيل الفرض . قوله «فقام عروة بن مسعود» هو ابن معتب بضم أوله وفتح المهملة وتشديد الفوقية المكسورة بعدها موحدة التقفي . قوله «ألستم بالوالد» هكذا رواية الاكثر من رواية البخاري ورواية أبي ذر «ألستم بالولد وألستم بالوالد» والصواب الاول وهو الذي في رواية أحمد وابن اسحق وغيرهما رزاد ابن اسحق عن الزهري أن أم عروة هي سبيعة بنت عبد شمس بن عبد مناف فاراد بقوله ألستم بالوالد انكم حتى قد ولدوني في الجملة لكون أمي منكم . قوله «استفرت أهل عكاظ» بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وآخره معجمة أي دعوتهم الى نصركم قوله «فلما بلحوا» بالموحدة وتشديد اللام المفتوحتين ثم مهمة مضمومة أي امتنعوا والتبلع التمتع من الاجابة وبلع الغريم اذا امتنع من اداء ما عليه زاد ابن اسحق فقالوا صدقت ما أنت عندنا بمتهم . قوله «خطه رشد» بضم الحاء المعجمة وتشديد المهملة والرشد بضم الراء وسكون المعجمة وفتحهما أي خصلة خير وصلاح وانصاف وقد بين ان اسحق في روايته أن سبب تقديم عروة لهذا الكلام عند فريش ما رآه من ردهم العنيف علي من يحىء من عند المسلمين . قوله «آته» بالمد والجزم وقالوا آته بالف وصل بعدها همزة سا كنة ثم مثناة من فوق مكسورة قوله «اجتاح» بجيم ثم مهمة أي اهلك أهله بالكلية وحذف الجزاء من قوله ان تكن

الآخري تأديبا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتقدير ان تكن الغلبة لقريش
لا آمنهم عليك مثلا وقوله «فاني والله لا ارى وجوها» الى آخره كالتعليل لهذا المحذوف
قوله «أشوا با» بتقديم المعجمة على الواو وكذا للاكثر ووقع لا بي ذرع عن الكشميهني
أو باشا بتقديم الواو والاشواب الاخلاط من أنواع شتى والايوباش الاخلاط
من السفلة فالايوباش أخص من الاشواب كذا في الفتح قوله «امضص يبظر اللات»
بألف وصل ومهملتين الاولى مفتوحة بصيغة الامر وحكى ابن التين عن رواية القابسي
ضم الصاد الاولى وخطأها والبظر بفتح الموحدة وسكون المعجمة قطعة تبقى بعد
الختان في فرج المرأة واللات اسم أحد الاصنام التي كانت قريش وتقيف يعبدونها
وكانت عادة العرب الشتم بذلك ولكن بلفظ الام فأراد أبو بكر المبالغة في سب
عروة باقامة من كان يعبدها مقام أمه وحمله على ذلك ما أغضبه من نسبة المسلمين
الى الفرار وفيه جواز النطق بما يستبشع من الالفاظ لارادة زجر من بدا منه
ما يستحق به ذلك . قوله «اولا يد» أي نعمة وقدين عبد العزيز الافي عن
الزهرى في هذا الحديث ان اليد المذكورة هي أن عروة كان تحمل بديهة فاطنة
فيها أبو بكر بعون حسن وفي رواية الواقدي بمشرقلائص . قوله «بنعل السيف» هو
ما يكون أسفل القراب من فضة أو غيرها . قوله «أخريدك» فعل أمر من التأخير زاد
ابن اسحق قبل أن لاتصل اليك . قوله «أي غدر» بالمعجمة بوزن عمر معدول عن
غادر مبالغة في وصفه بالغدر . قوله «ألست أسعي في غدرتك» أي في دفع شر غدرتك
وقد بسط القصة ابن اسحق وابن الكلبي والواقدي بما حاصله أنه خرج المغيرة
لزيرة المقوقس بمصر هو وثلاثة عشر نفرا من تقيف من بني مالك فاحسن اليهم وأعطاهم
وقصر بالمغيرة فحصلت له المغيرة منهم فلما كانوا بالطريق شربوا الخمر فلهما سكروا وناموا
وثب المغيرة فقتلهم ولحق بالمدينة فاسلم قتهايج الفريقان بنو مالك والاحلاف رهط
المغيرة فسعي عروة بن مسعود وهو عم المغيرة حتى أخذوا منه دية ثلاثة عشر
نفسا والقصة طويلة . قوله «وأما المال فلست منه في شيء» أي لا أعرض له لكونه مأخوذا
على طريقة الغدر واستفيد من ذلك أنها لا تحل أموال الكفار غدرافي حال الامن
لان الرفقة يصطحبون على الامانة والامانة تؤدي الى أهلها مسلما كان أو كافرا
فان أموال الكفار انما تحل بالحاربة والمغالبة ولعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ترك المال في يده لا مكان أن يسلم قومه فيرد اليهم أموالهم . قوله « يرمق » بضم الميم وآخره قاف أي يلاحظ . قوله « وما يحدون اليه النظر » بضم أوله وكسر المهملة أي يديعون قوله « ووفدت علي قيصر » هو من عطف الخاص على العام وخص قيصر ومن بعده لكونهم أعظم ملوك ذلك الزمان . قوله « فقال رجل من بني كنانة » في رواية الآقافى فقام الحليس بمهملتين مصفرا وسمي ابن اسحق والزير بن بكار أباه علقمة وهو من بني الحرث بن عبد مناة . قوله « قابضوها له » أي أثروها دفعة واحدة في رواية ابن اسحق فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى بقلائده قد حبس عن محله رجع ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعند الحاكم أنه صاح الحليس هلكت قریش ورب السكبة ان القوم انما أتوا عمارا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أجل يا أخا بني كنانة فاعلمهم بذلك . قال الحافظ فيحتمل أن يكون خاطبه على بعد . قوله « مكرز » بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الراء بعدها زاي هو من بني عامر بن لؤي . قوله « وهو رجل فاجر » في رواية ابن اسحق غادر ورجعها الحافظ ويؤيد ذلك ما في مغازى الواقدي انه قتل رجلا غدرا وفيها أيضا انه أراد ان يبيت المسلمين بالحديبية فخرج في خمسين رجلا فاخذم محمد بن مسلمة وهو علي الحرس فانقلت منهم مكرز فكانه صلى الله عليه وآله وسلم أشار الى ذلك قوله « اذ جاء سهيل ابن عمرو » في رواية ابن اسحق فدعت قریش سهيل بن عمرو فقالوا اذهب الى هذا الرجل فصالحه . قوله « فاخبرني أيوب عن عكرمة » الخ قال الحافظ هذا مرسل لم أقف علي من وصله بذلك ابن عباس فيه لكن له شاهد موصل عنه عند ابن أبي شيبة من حديث سلمة بن الأكوع قال بعثت قریش سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليصالحوه فلما رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم سهيلا قال لقد سهل لكم من أمركم وللطبراني نحوه من حديث عبد الله بن السائب . قوله « فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الكاتب » هو علي ابن أبي طالب رضى الله عنه كما بينه اسحق بن راهويه في مسنده في هذا الوجه عن الزهري وذكره البخاري أيضا في الصلح من حديث البراء . وأخرج عمر بن شبة من طريق عمرو بن سهيل بن عمرو عن أبيه أنه قال الكتاب عندنا كاتبه محمد بن مسلمة . قال الحافظ ويجمع ان أصل كتاب الصلح

بخط على رضى الله عنه كما هو في الصحيح ونسخ محمد بن مسلمة لسهيل بن عمرو مثله . قوله « هذا ما قاضى » بوزن فاعل من قضيت الشيء . فصلت الحكم فيه . قوله « ضغطة » بضم الضاد وسكون الغين المعجمتين ثم طاء مهملة أي قهرا . وفي رواية ابن اسحق أنهم ادخلت علينا عنوة . قوله « فقال المسلمون » الخ قد تقدم بيان القائل في أول الباب . قوله « أبو جندل » بالجيم والنون بوزن جعفر وكان اسمه العاصي فتركه لما أسلم وكان محبوبا بمكة ممنوعا من الهجرة وعذب بسبب الاسلام وكان سهيل اوثقه وسجنه حين أسلم فخرج من السجن وتكسب الطريق وركب الجبال حتى هبط على المسلمين ففرح به المسلمون وتلقوه . قوله « يرسف » بفتح أوله وبضم المهملة بعدها فاء أي يمشي مشيا بطيئا بسبب القيد . قوله « انا لم نقض الكتاب » أي لم نفرغ من كتابته : قوله « فأجزه لي » بالزاي بصيغة فعل الامر من الاجازة أي أمض فعله فيه فلا أردك البك وأستثنيه من القضية ووقع عند الحميدى في الجمع بالراء ورجح ابن الجوزى الزاي وفيه ان الاعتبار في العقود بالقول ولو تأخرت الكتابة والاشهاد ولاجل ذلك أمضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لسهيل الامر في رد ابنه اليه وكان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تلافى معه لقوله لم نقض الكتاب بعد رجاء أن يحجبه . قوله « قال مركزى قد أجزناه » هذه رواية الكشميهني ورواية الاكثر من رواية البخارى بل بالاضراب وقد استشكل ما وقع من مركزى من الاجازة لانه خلاف ما وصفه صلى الله عليه وآله وسلم به من الفجور وأجيب بان الفجور حقيقة ولا يستلزم أن لا يقع منه شيء من البر نادرا أو قال ذلك تقا وفي باطنه خلافه ولم يذكروا في هذا الحديث ما أجاب به سهيل على مركزى لما قال ذلك وقد زعم بعض الشراح ان سهيلا لم يحجبه لان مركزا لم يكن ممن جعل له أمر عقد الصلح بخلاف سهيل وتعقب بان الواقدي روي ان مركزا كان ممن جاء في الصلح مع سهيل وكان معهما حويطب ابن عبد العزى لكن ذكر في روايته ما يدل على ان اجازة مركزى لم تكن في أن لا يرداه الى سهيل بل في تأمينه من التعذيب ونحو ذلك وان مركزا وحويطبا أخذوا أبا جندل فادخلوه فسطاطا وكفأ أباه عنه . وفي مغازى ابن عائد نحو ذلك كله ولفظه فقال مركز بن حفص وكان ممن أقبل مع سهيل بن عمرو في النماص الصلح انا له جبار وأخذ بيده فادخله فسطاطا . قال الحافظ وهذا لو ثبت لكان أقوى من

الاحتمالات الأولى فانه لم يحزه بأن يقره عند المسلمين بل ليكف العذاب عنه ليرجع الى طواعية ابيه فما خرج بذلك عن الفجور لكن بعكر عليه ما في رواية الصحيح السابقة بلفظ فقال مكرز قد أجزأه لك يخاطب النبي صلى الله عليه وآله وسلم بذلك : قوله « فقال أبو جندل أي معشر المسلمين » الخ زاد ابن اسحق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فاننا لا نقدر وان الله جاعل لك فرجا ومخرجا . قال الخطابي تأول العلماء ما وقع في قصة أبي جندل على وجهين أحدهما ان الله تعالى قد أباح التقية للمسلم اذا خاف الهلاك ورخص له أن يتكلم بالكفر مع اضرار الايمان ان لم تمكنه التورية فلم يكن رده اليهم اسلاما لابي جندل الى الهلاك مع وجود السبيل الى الخلاص من الموت بالتقية . والوجه الثاني أنه انما رده الى ابيه والغالب ان أباه لا يبلغ به الى الهلاك وان عذبه أو سجنه فله مندوحة بالتقية أيضا . وأما ما يخاف عليه من الفتنة فان ذلك امتحان من الله يتلى به صبر عباده المؤمنين (واختلف العلماء) هل يجوز الصلح مع المشركين على ان يرد اليهم من جاء مسلما من عندهم الى بلاد المسلمين أم لا فقل نعم على مادلت عليه قصة أبي جندل وابي بصير وقيل لا وان الذي وقع في القصة منسوخ وان ناسخه حديث « أنا بريء من كل مسلم بين مشركين » وقد تقدم وهو قول الحنفية وعند الشافعية يفصل بين العاقل وبين المجنون والصبي فلا يردان . وقال بعض الشافعية ضابط جواز الرد أن يكون المسلم بحيث لا تنجب عليه الهجرة من دار الحرب . قوله « الست نبي الله حقا قال بلى » زاد الواقدي من حديث أبي سعيد قال قال عمر لقد دخلني أمر عظيم وراجعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم مراجعة ما راجعته مثلها قط . قوله « فلم نعطي الدنية » بفتح المهملة وكسر التوت وتشديد التحتية . قوله « أو ليس كنت جدثتا » الخ في رواية ابن اسحق كان الصحابة لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما رأوا الصلح دخلهم من ذلك أمر عظيم حتى كادوا يهلكون . وعند الواقدي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان رأي في منامه قبل ان يعتمر أنه دخل هو وأصحابه البيت فلما رأوا تأخير ذلك شق عليهم . قال في الفتح ويستفاد من هذا الفصل جواز البحث في العلم حتي يظهر المعنى وأن الكلام يحمل على عمومته وإطلاقه حتي

تظهر ارادة التخصيص والتقييد وان من حلف علي فعل شيء ولم يذكر مدة معينة لم يحث حتى تنقضي أيام حياته . قوله « فانت أبا بكر » الخ لم يذكر عمر أنه راجع أحدا في ذلك غير أبي بكر لما له عنده من الجلالة وفي جواب أبي بكر عليه بمثل ما أجاب به النبي صلى الله عليه وآله وسلم دليل على سعة علمه وجودة عرفانه بأحوال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قوله « فاستمسك بفرزه » بفتح العين المعجمة وسكون الراء بعدها زاي قال المصنف هو الابل بمنزلة الركاب للفرس والمراد التمسك بأمره وترك المخالفة له كالذي يمسك بركاب الفارس فلا يفارقه . قوله « قال عمر فعلت لذلك أعمالا » القائل هو الزهري ثانيا في البخاري وهو منقطع لان الزهري لم يدرك عمر قال بعض الشراح المراد بقوله أعمالا أي من الذهاب والحج والسؤال والجواب ولم يكن ذلك شكا من عمر بل طلبا للكشف ما خفى عليه وحثا على اذلال الكفار بما عرف من قوته في نصرة الدين . قال في الفتح وتفسير الأعمال بما ذكر مردود بل المراد به الأعمال الصالحة لتكفر عنه ما مضى من التوقف في الامثال ابتداء . وقد ورد عن عمر التصريح بمراده ففي رواية ابن اسحق وكان عمر يقول ما زلت اتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به وعند الواقدي من حديث ابن عباس قال عمر لقد أعتقت بسبب ذلك رقابا وصمت دهرا قال السبيلي هذا الشك الذي حصل لعمر هو مالا يستمر صاحبه عليه وإنما هو من باب الوسوسة قال الحافظ والذي يظهر انه توقف منه ليقف على الحكمة وتكشف عنه الشبهة ونظيره قصته في الصلاة على عبدالله بن ابي وان كان في الاولى لم يطابق اجتهاده الحكم بخلاف الثانية وهي هذه القصة وأعمال الأعمال المذكورة لهذه والاف جميع ما صدر منه كان معذورا فيه بل هو فيه مأجورا لأنه مجتهد فيه . قوله « فلما فرغ من قضية الكتاب » زاد ابن اسحق فلما فرغ من قضية الكتاب أشهد جماعة على الصلح رجال من المسلمين ورجال من المشركين منهم علي وابوبكر وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص ومحمد بن مسلمة وعبدالله بن سهل بن عمرو ومكرز بن حفص وهو مشرك . قوله « فوالله ما قام منهم أحد » قيل كأنهم توقفوا لاحتمال أن يكون الامر بذلك للنسب أو لرجاء نزول الوحي بابطال الصلح المذكور أو ان ينحصره بالاذن بدخولهم مكة ذلك الامام لانهم نسكهم

وسوغ لهم ذلك لانه كان زمان وقوع النسخ وبمحمل أن يكون أهمتهم صورة الحال فاستغرقوا في الفكر لما لحقهم من الذل عند أنفسهم مع ظهور قوتهم واقتدارهم في اعتقادهم على بلوغ غرضهم وقضاء نيتهم بالقهر والغلبة أو أخروا الامتثال لاعتقادهم ان الأمر المطلق لا يقتضى الفور . قال الحافظ وبمحمل مجموع هذه الامور لمجموعهم . قوله « فذكر لها ما لقي من الناس » فيه دليل على فضل المشورة وان الفعل اذا انضم الى القول كان أبلغ من القول المجرد وليس فيه أن الفعل مطلقا أبلغ من القول نعم فيه ان الاقتداء بالافعال أكثر منه بالاقوال وهذا معلوم مشاهد . وفيه دليل على فضل أم سلمة وفور عقلها حتى قال امام الحرمين لانعلم امرأة أشارت برأي فاصابت الام سلمة وتعقب بإشارة بنت شبيب على أبيها في أمر موسى . ونظير هذه القصة ما وقع في غزوة الفتح فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم بالفطر في رمضان فلما استمروا على الامتناع تناول القدح فشرب فلما رأوه يشرب شربوا . قوله « نحر بدنه » زاد ابن اسحق عن ابن عباس أنها كانت سبعين بدنة كان فيها جمل لابي جهل في رأسه برة من فضة ليفيظ به المشركين وكان غنمه منه في غزوة بدر . قوله « ودعا حالقه » قال ابن اسحق بلغني ان الذي حلقه في ذلك اليوم هو خراش بمجمعتين ابن أمية بن الفضل الخزاعي قوله « نجاه أبو بصير » بفتح الموحدة وكسر المهملة اسم عتبة بضم المهملة وسكون الفوقية « ابن أسيد » بفتح الهزة وكسر المهملة ابن جارية بالجيم الثقفي حليف بني زهرة كذا قال ابن اسحق وبهذا يعرف ان قوله في حديث الباب رجل من قريش أي بالخلف لان بني زهرة من قريش . قوله « فارسلوا في طلبه رجلين » ساهما ابن سعد في الطبقات خنيس بمججمة ونون وآخره مهملة مصغرا ابن جابر ومولى له يقال له كوبر . وفي رواية للبخاري ان الاخنس بن شريق هو الذي أرسل في طلبه زاد ابن اسحق فكتب الاخنس بن شريق والازهر بن عبد عوف الي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كتابا وبثا به مع مولى لهما ورجل من بني عامر استأجراه اه قال الحافظ والاخنس من ثقيف رهط أبي بصير وازهر من بني زهرة . خلفاء أبي بصير فليس كل منهما المطالبة برده ويستفاد منه ان المطالبة بالرد تختص بمن كان من عشيرة المطلوب بالاصالة أو الخلف وقيل ان اسم أحد

لرجلين مرثد بن حمران زاد الواقدي فقدا بعد أبي بصير بثلاثة أيام . قوله « فقال أبو بصير لأحد الرجلين » في رواية ابن اسحق للعامري وفي رواية ابن سعد لخنيس بن جابر . قوله « فاستله الآخر » أي صاحب السيف أخرجه من غمده قوله « حتى برد » بفتح الموحدة والراء أي خمدت حواسه وهو كناية عن الموت لان الميت تسكن حر كته وأصل البرد السكون قال الخطابي وفي رواية ابن اسحق فعلاه حتى قتله . قوله « وفر الآخر » في رواية ابن اسحق وخرج المولي يشتد أي هربا . قوله « ذعرا » بضم المعجمة وسكون المهملة أي خوفا . قوله « قتل صاحبى » بضم القاف وفي هذا دليل على انه يجوز للمسلم الذي يجي من دار الحرب في زمن الهدنة قتل من جاء في طلب رده اذا شرط لهم ذلك لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينكر على أبي بصير قتله للعامري ولا أمر فيه بقود ولادية . قوله « ويل أمه بضم » اللام ووصل الهمزة وكسر الميم المشددة وهي كلمة ذم تقولها العرب في المدح ولا يقصدون معني مافيهما من الذم لان الويل الهلاك فهو كقولهم لأمه الويل ولا يقصدون والويل يطلق على العذاب والحرب والزجر . قد تقدم شيء من ذلك في الحج في قوله للأعرابي ويلاك وقال القراء أصله وى فلان أي لفلان أي حزن له فكثير الاستعمال فالحقوا بها اللام فصارت كأنها منها وأعربوها وتبعه ابن مالك الا أنه قال تبعه لا خليل أن وى كلمة تعجب وهي من أسماء الافعال واللام بعدها مكسورة ويجوز ضمها اتباعا للهمزة وحذفت الهمزة تخفيفاً قوله « مسعر حرب » بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح العين المهملة أيضا وبالضبط على التمييز وأصله من مسعر حرب أي يسعرها . قال الخطابي يصفه بالاقدام في الحرب والتسكير لنارها . قوله « لو كان له أحد » أي يتناصره ويعاضده قوله « سيف البحر » بكسر المهملة وسكون النحتانية بعدها فاء أي ساحله . قوله « عصابة » أي جماعة ولا واحد لها من لفظها وهي تطلق على الاربعين فما دونها وفي رواية ابن اسحق أنهم بلغوا نحو السبعين تقسا وزعم السهيلي أنهم بلغوا ثلثمائة رجل . قوله « ما يسمعون بعير » بكسر المهملة أي يخبر غير وهي القافلة قوله « فارسل النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليهم » في رواية موسى بن عقبة عن الزهري فكتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أبي بصير فقدم كتابه وأبو بصير يموت فمات وكتاب رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم في يده فدقته أبو جندل، كانه وجعل عند قبره مسجداً. وفي الحديث دليل على أن من فعل مثل هذا، أبي بصير لم يكن عليه قود ولا دية وقد وقع عند ابن اسحق ان سهيل بن عمرو لما بلغه قتل العاصي طالب بديته لانه من رهطه فقال له ابو سفيان ليس على محمد مطالبة بذلك لانه وفي عا عليه واسلمه لرسولكم ولم يقتله بأمره ولا على آل أبي بصير أيضاً شيء لانه ليس على دينهم. قوله «فانزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم» ظاهره أنها نزلت في شأن أبي بصير والمشهور في سبب نزولها ما أخرجه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع ومن حديث أنس بن مالك وأخرجه أحمد والنسائي من حديث عبد الله بن مغفل بإسناد صحيح أنها نزلت بسبب القوم الذين أرادوا من قريش أن يأخذوا من المسلمين غرة فظفروا بهم وعفا عنهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت الآية كما تقدم وقيل في نزولها غير ذلك. قوله «على وضع الحرب عشر سنين» هذا هو المعتمد عليه كما ذكره ابن اسحق في المغازي وجزم به ابن سعد وأخرجه الحاكم من حديث علي ووقع في مغازي ابن عائد في حديث ابن عباس وغيره انه كان سنتين وكذا وقع عند موسى بن عقبة ويجمع بان العشر السنين هي المدة التي وقع الصلح عليها والسنتين هي المدة التي انتهى أمر الصلح فيها حتى وقع تقضيه على يد قريش وأما ما وقع في كامل ابن عدي ومستدرک الحاكم في الاوسط للطبراني من حديث ابن عمر أن مدة الصلح كانت أربع سنين فهو مع ضعف أسناده منكر مخالف للصحيح وقد اختلف العلماء في المدة التي تجوز المهادنة فيها مع المشركين فقل لا تجاوز عشر سنين على ما في هذا الحديث وهو قول الجمهور وقيل تجوز الزيادة وقيل لا تجاوز أربع سنين وقيل ثلاثا وقيل سنتين والاول هو الراجح. قوله «عينة مكفوفة» أي أمرا مطويا في صدور سلمية وهو إشارة الى ترك المؤاخذة بما تقدم بينهم من أسباب الحرب وغيرها والمحافظة على العهد الذي وقع بينهم. قوله «وانه لا اغلال ولا اسلال». أي لا سرقة ولا خيانة يقال أغل الرجل أي خان أما في الغنيمة فيقال غل بغير ألف والاسلال من السلة وهي السرقة وقيل من سل السيوف والاغلال من لبس الدروع ووهاء أبو عبيد والمراد أن يأمن الناس بعضهم من بعض في نفوسهم وأموالهم سرا وجهرا. قوله «وامتعضوا منه» بعين مبهمة وضاد معجمة أي أنفوا وشق عليهم قال


الحليل معض بكسر المهملة والضاد المعجمة من الشيء وامتعض توجع منه وقال ابن القطائع شق عليه وأنف منه ووقع من الرواة اختلاف فى ضبط هذه اللفظة فالجمهور على ما هنا والاصيل والحمداني بظاء مشالة وعند القابسي امعظوا بتشديد الميم وعند النسفي انقضوا بنون وغين معجمة وضاد معجمة غير مشالة قال عياض وكلها تميميات حتى وقع عند بعضهم انقضوا بفاء وتشديد وبعضهم اغبطوا من الغيظ . قوله «وهى طاق» أى شابة . قوله «فامتحنوهن الآية» أى اختبروهن فيما يتعلق بالآيمان باعتبار ما يرجع الى ظاهر الحال دون الاطلاع على ما فى القلوب والى ذلك أشار بقوله تعالى (الله أعلم بايمانهن) واخرج الطبرى عن ابن عباس قال كان امتحانهن أن يشهدن أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله . واخرج الطبرى أيضا البزار عن ابن عباس أيضا كان يمتحنهن والله ما خرجن من بغض زوج والله ما خرجن رغبة عن أرض الى أرض والله ما خرجن التماس دنيا . قوله «قال عروة أخبرني عائشة» هو متصل كما فى مواضع فى البخارى . قوله «لما أنزل الله أن يردوا الى المشركين ما أنفقوا» يعنى قوله تعالى (واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا) قوله «قريبة» بالقاف والموحدة مصغر فى أكثر نسخ البخارى . وضبطها الديماطى تفتح القاف وتبعه الذهى . وكذا الكشميهني وفى القاموس بالتصغير وقد تفتح انتهى . وهى بنت أبي أمية ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وهى أخت أم سلمة زوج النبی صلى الله عليه وآله وسلم . قوله «فلما أبى الكفار أن يقرؤا» الخ أى أبوا أن يعملوا بالحكم المذكور فى الآية وقد روى البخارى فى النكاح عن مجاهد فى قوله تعالى واسألوا ما أنفقتم واسألوا ما أنفقوا) قال من ذهب من أزواج المسلمين الى الكفار فليعطهم الكفار صدقاتهن وليمسكوهن ومن ذهب من أزواج الكفار الى أصحاب محمد فكذلك هذا كله فى صلح بين النبی صلى الله عليه وآله وسلم وبين قريش وروى البخارى أيضا عن الزهرى فى كتاب الشروط قال بلغنا ان الكفار لما أبوا ان يقرؤا بما اتفق المسلمون على أزواجهم كما فى الآية وهو ان المرأة اذا جاءت من المشركين الى المسلمين مسلمة لم يردها المسلمون الى زوجها المشرك بل يعطونه ما اتفق عليها من صداق ونحوه . وكذا بعكسه فامثل المسلمون ذلك وأعطوهم وأبى المشركون ان يمثلوا ذلك فحبسوا من جاءت اليهم مشركة ولم

يعطوا زوجها المسلم ما اتفق عليها فلهذا نزلت (وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم) أي أصبتهم من صدقات المشركات عوض ما فات من صدقات المسلمات قوله دوما يعلم أحد من المهاجرات «الح هذا التفي لا يرده ظاهر مادات عليه الآية والقصة لان مضمون القصة ان بعض أزواج المسلمين ذهبت الى زوجها الكافر قايي أن يعطى زوجها المسلم ما اتفق عليها فعلى تقدير أن تكون مسلمة فالتفي مخصوص بالمهاجرات فيحتمل كون من وقع منها ذلك من غير المهاجرات كالأعرابيات مثلا أو الحصر على عمومته وتكون نزلت في المرأة المشركة اذا كانت تحت مسلم مثلا فهزبت منه الى الكفار . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله تعالى (وان فاتكم شيء من أزواجكم) قال نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان ارتدت فزوجها رجل ثقيفي ولم ترتد امرأة من قريش غيرها ثم أسلمت مع ثقيف حين أسلموا فان ثبت هذا استثنى من الحصر المذكور في الحديث أو يجمع بانها لم تكن هاجرت فيما قبل ذلك . قوله «الاحايش» لم يتقدم في الحديث ذكر هذا اللفظ ولكنه مذكور في غيره في بعض ألفاظ هذه القصة انه صلى الله عليه وآله وسلم بعث عينا من خزاعة فتلقاه فقال ان قريشا قد جمعوا لك الاحايش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أشيروا على أترونا أن أميل على ذرايبهم فان بأتونا كانت الله قد قطع جنبنا من المشركين والا تركناهم محروين فإشار اليه أبو بكر بترك ذلك فقال امضوا بسم الله والاحايش هم بنو الحرث بن عبدمناة بن كنانة وبنو المصطلق بن خزاعة والقارة وهو ابن الهون ابن خزيمة ☆

باب جواز مصالحة المشركين على المال وان كان مجهولا

عن ابن عمر قال «أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل خيبر فقاتلهم حتى ألجأهم الى قصرهم وغلبهم على الارض والزرع والتخل فصالحوه على أن يجلوها منها ولهم ما حملت ركابهم ولرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصفراء والبيضاء والحلقة وهي السلاح ويخرجون منها واشترط عليهم أن لا يكتموا ولا

بغيبوا شيئا فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد فغيبوا مسكا فيه مال وحلى لحى بن
أخطب كان احتمله معه الى خيبر حين أجليت النضير فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لعمر حبي واسمه سعية ما فعل مسك حبي الذي جاء به من النضير
فقال اذهبت النفقات والحروب فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك وقد كان
حبي قتل قبل ذلك فدفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سعية الى الزبير فسه
بعذاب فقال قد رأيت حيا يطوف في خربة ههنا فذهبوا فطافوا فوجدوا المسك
في الخربة فقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج
صفية بنت حبي بن أخطب وسبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نساءهم
وذريتهم وقسم أموالهم بالنسك الذي نسكثوا وأراد أن يجلبهم منها فقالوا يا محمد
دعنا نكون في هذه الارض نصلحها ونقوم عليها ولم يكن لرسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ولا لاصحابه غلمان يقومون عليها وكانوا لا يفرغون أن يقوموا
عليها فاعطاهم خيبر على أن لهم الشطر من كل زرع وشيء ما بدا لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وكان عبد الله بن رواحة يأتيهم في كل عام فيخرضها عليهم
ثم يضمنهم الشطر فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شدة خرصه وأرادوا
أن يرشوه فقال عبد الله تظعموني السحت والله لقد جشتم من عند أحب الناس
الى ولا تم أبفض الى من عدتكم من القردة والخنازير ولا يحملني بغضى اياكم وحبي
اياهم على ان لا أعدل عليكم فقالوا بهذا قامت السموات والارض وكان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يعطى كل امرأة من نسائه ثمانين وسقا من تمر كل عام
وعشرين وسقا من شعير فلما كان زمن عمر غشوا قالقوا ابن عمر من فوق بيت
فقدعوا يديه فقال عمر بن الخطاب من كان له سهم بخيبر فليحضر حتى نقسمها بينهم
فقسمها عمر بينهم فقال رئيسهم لا نخرجنا دعنا نكون فيها كما أقرنا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر فقال عمر لرئيسهم أترأه سقط على قول رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم كيف بك اذا رقصت بك را حلتك فهو الشام يومئذ يومئذ يومئذ
عمرين من كان شهد خيبر من أهل المدينة رواه البخارى وفيه من الفقه ان تبين عدم
الوفاء بالشرط المشروط يفسد الصلح حتى في حق النساء والفرية وان قسمة المار خرضا
من غير تقابض جائزة وان عقدا المزارعة والمساواة من غير تقدير عدة جائزة وأن معاقبة

من يكتم مالا جائزة وان ما فتح عنوة يجوز قسمته بين الفاعين وغير ذلك من الفوائد
 * ٢ وعن رجل من جهينة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلمكم تقتاتلون
 قوما فيظهرون عليكم فيتقونكم باموالهم دون أنفسهم وابنائهم فتصالحونهم على
 صلح فلا تصيبوا منهم فوق ذلك فانه لا يصلح» رواه أبو داود  ☆
 حديث الرجل الذي من جهينة أخرجه أيضا ابن ماجه وسكت عنه أبو داود
 وفي اسناده رجل مجهول لانه من رواية رجل من ثقف عن رجل من جهينة
 ورواه أبو داود أيضا من طريق خالد بن معدان عن جبير بن نفير قال «الطلق بنا
 الى ذي نجر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره» قوله
 «علي أن يجلوا منها» قال في القاموس جلا القوم عن الموضع ومنه جلوا وجلاء وجلوا
 تفرقوا أو جلا من الخوف واجلى من الجذب ثم قال والجلالية أهل الذمة لان عمر
 أجلاهم من جزيرة العرب انتهى. وقال الهروي جلا القوم عن مواطنهم واجلى
 بمعنى واحد والاسم الجلاء والاجلاء. قوله «الصفراء والبيضاء والحلقة» بفتح الحاء
 المهملة وسكون اللام وهي كما فسر المصنف رحمه الله تعالى السلاح وهذا فيه مصالحة
 المشركين بالمال المجهول. قوله «نفىوا مسكا» بفتح الميم وسكون المهملة قال في القاموس
 للمسك الجلد أو خاص بالسفلة الجمع مسوك وبهاء القطعة منه. قوله «لحي» بضم الحاء
 تصغير حي. وأخطب بالحاء المعجمة وسعية بفتح السين المهملة وسكون العين المهملة
 أيضا بعدها تحية. قوله «فسه بعذاب» فيه دليل على جواز تعذيب من امتنع من
 تسليم شيء يلزمه تسليمه وأنكر وجوده اذا غلب في ظن الامام كذبه وذلك نوع
 من السياسة الشرعية. قوله «فقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابني أبي الحقيق» بمهمل
 وقافين مصغرا وهو رأس يهود خيبر قال الحافظ ولم اقف على اسمه انما قلتهما
 لعدم وقائهم بما شرطه عليهم لقوله في أول الحديث «فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد»
 قوله «ما بدا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» في لفظ للبخاري «تقركم على ذلك
 ما شئنا» وفي لفظ له آخر تقركم ما أقركم الله والمراد ما قدر الله انا تقركم فيها اذا
 شئنا فاخرجنا كم تبين ان الله قد أخرجكم قوله «فقدعوا يديه» الفدع بفتح الفاء والدال
 المهملة بمدها عين مهملة زوال المفصل فدعت يدها اذا أزيلتا من مفاصلهما. وقال
 الخليل الفدع عوج في المفاصل وفي خالق الانسان اذا زاغت القدم من أصلها من

الكعب وطرف الساق فهو الفدع. قال الأصمعي هوز بـغ في الكف بينها وبين الساعد وفي الرجل بينها وبين الساق. ووقع في رواية ابن السكن شدع بالشين المعجمة بدل الفاء وحزم به الكرماني قال الحافظ وهو وهم لأن الشدع بالمعجمة كسر الشيء المجوف قاله الجوهرى ولم يقع ذلك لابن عمر في هذه القصة والذي في جميع الروايات بالفاء. وقال الخطابي كان اليهود سحرُوا عبد الله بن عمر فالتفت يداه ورجلاه قال ويحتمل أن يكونوا ضربوه والواقع في حديث الباب أنهم ألقوه من فوق بيت قوله « فقال رئيسهم لا نخرجن » لعل في الكلام محذوقا ووقع في رواية للبخارى في الشروط بلفظ « وقد رأيت إجلاءهم فلما أجمع » الخ فيكون المحذوف من حديث الباب هو هذا أى لما أجمع عمر على إجلائهم قال رئيسهم وظاهر هذا أن سبب الإجلاء هو ما فعلوه بعبد الله بن عمر. قال في الفتح وهذا لا يقتضى حصر السبب في إجلاء عمر أيام وقد وقع لى فيه سببان آخران أحدهما رواه الزهرى عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة قال ما زال عمر حتى وجد اثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا يجتمع بجزيرة العرب دينان فقال من كان له من أهل الكتابين عهد فليأت به أفذه له وإلا فانى مجليكم فأجلأهم أخرجه ابن أبي شيبة وغيره. ثانيهما رواه عمر بن شبة في أخبار المدينة من طريق عثمان بن محمد الأحنسي قال لما كثر العيال أى الخدم فى أيدي المسلمين وقوا على العمل فى الأرض أجلأهم عمر ويحتمل أن يكون كل من هذه الأشياء جزءا فى أخرأجهم والإجلأه الإخراج عن المال والوطن على وجه الإزعاج والكراهة اه. قوله « كيف بك اذا رقصت بك راحلتك » أى ذهبت بك راقصة نحو الشام وفى لفظ للبخارى « تعدوبك قلو صك » والقلوص بفتح القاف وبالصاد المهملة الناقة الصابرة على السير وقيل الشابة وقيل أول ما تركب من إناث الابل وقيل الطويلة القوائم فأشار صلى الله عليه وآله وسلم الى أخرأجهم من خير فكان ذلك من أخباره بالمغيبات والمراد بقوله رقصت أى أسرعت قوله « نحو الشام » قد ثبت أن عمر أجلأهم الى تيماء وأريحاء وقد وهم المصنف رحمه الله فى نسبة جميع ما ذكره من الفاظ هذا الحديث الى البخارى ولعله نقل لفظ الحميدى فى الجمع بين الصحيحين والحميدى كأنه نقل السياق من مستخرج البرقانى كما دته فان كثيرا من هذه الألفاظ ليس فى صحيح البخارى

وأما هي في مستخرج البرقاني من طريق حماد بن سلمة. وكذلك أخرج هذا الحديث بلفظ البرقاني أبو يعلى في مسنده والبغوي في فوائده وأمل الحميدي ذهل عن عز وهذا الحديث إلى البرقاني وعزاه إلى البخاري فتبعه المصنف في ذلك وقد نبه الاسماعيل على أن حمادا كان يطوله تارة ويرويه تارة مختصرا وقد قدمنا الكلام على بعض فوائده هذا الحديث في المزارعة. قوله «فلا تصيبوا منهم فوق ذلك فإنه لا يصلح» فيه دلائل على أنه لا يجوز للمسلمين بعد وقوع الصلح بينهم وبين الكفار على شيء أن يطلبوا منهم زيادة عليه فإن ذلك من ترك الوفاء بالعهود ونقض المقدمات وهما محرمان بنص القرآن والسنة *

باب ماجاء فيمن سار نحو العدو في آخر مدة الصلح بغتة

١ عن سليمان بن طمر قال «كان معاوية يسير بأرض الروم وكان بينه وبينهم أمد فاراد أن يدنو منهم فإذا انقضى الامد غزاهم فإذا شبح علي دابة يقول الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عقدة ولا يشدها حتى ينقضى أمدها أو ينبذ إليهم عهدهم على سواء فبلغ ذلك معاوية فرجع فإذا الشيخ عمرو بن عبسة» رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه

الحديث أخرجه أيضا النسائي وقال الترمذي بعد أخراجه حسن صحيح. قوله «وكان بينه وبينهم أمد» الخ لفظ أبي داود كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم حتى إذا انقضى العهد غزاهم فجاء رجل على فرس أو برذون. قوله «وفاء لا غدر» أي إن الله سبحانه وتعالى شرع لعباده الوفاء بالعقود والعهود ولم يشرع لهم الغدر فكان شرعه الوفاء لا الغدر. قوله «فلا يحلن عقدة» استعار عقدة الحبل لما يقع بين المسلمين من المعاهدة ونهى عن حلها أي نقضها أو شذها أي تأكيدها بشيء لم يقع التصالح عليه بل الواجب الوفاء بها على الصفة التي كان وقوعها عليها بلا زيادة ولا نقصان. قوله «أو ينبذ إليهم عهدهم على سواء» التبذ في أصل اللغة الطرح قال في القاموس ينبذ طرحك الشيء أمامك أو وراءك أو عام انتهى. والمراد هنا

أخبار المشركين بأن الذمة قد انتقضت وإبذانهم بالحرب إن لم يسلموا أو يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون. وفي الحديث دليل على ما ترجم به المصنف الباب من أنه لا يجوز السير إلى العدو في آخر مدة الصلح بغتة بل الواجب الانتظار حتى تنقضي المدة أو النبذ إليهم علي سواء *

باب الكفار يحاصرون فينزلون على حكم رجل من المسلمين


١ عن أبي سعيد « أن أهل قريظة نزلوا على حكم سعد بن معاذ فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى سعد فأثاه على حمار فلما دنا قريبا من المسجد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوموا إلى سيدكم أو خيركم فقدم عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال إن هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني أحكم أن تقتل مقاتلتهم وتسمى ذراريهم فقال لقد حكمت بما حكم به الملك » وفي لفظ « قضيت بحكم الله عز وجل » متفق عليه

قوله « قوموا إلى سيدكم » قد اختلف هل المخاطب بهذا الخطاب الانصار خاصة أم هم وغيرهم وقد بين ذلك صاحب الفتح في كتاب الاستئذان . قوله « فاني أحكم » في رواية للبخاري فيهم وفي رواية له أخرى فيه أي في هذا الأمر . قوله « بما حكم به الملك » بكسر اللام وفي رواية « لقد حكمت اليوم فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات » وفي حديث جابر عند ابن عائد فقال « أحكم فيهم ياسعد فقال الله ورسوله أحق بالحكم قال قد أمرك الله أن تحكم فيهم » وفي رواية ابن اسحق « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة » والارقة بالقاف جمع رقيق وهو من أسماء السماء قيل سميت بذلك لأنها رقت بالنجوم وهذا كله يدفع ما رقم عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وفسره بجبريل لانه الذي كان ينزل بالاحكام قال السهيلي من فوق سبع سموات معناه ان الحكم نزل من فوق قال ومثله قول زينب بنت جحش زوجني الله من نبيه من فوق سبع سموات أي نزل تزويجها من فوق . قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بمجالاته لا على المعنى الذي يسبق إلى الوهم من التحديد الذي يفضي إلى التشبيه . وفي

الحديث دليل على أنه يجوز نزول العدو على حكم رجل من المسلمين ويلزمهم ما حكم به عليهم من قتل وأمر واسترقاق وقد ذكر ابن اسحق ابن بنى قريظة لما نزلوا على حكم سعد حبسوا في دار بنت الحرث . وفي رواية أبي الاسود عن عروة في دار أسامة بن زيد ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في البيتين . ووقع في حديث جابر عند ابن طائذ التصريح بأنهم جعلوا في بيتين قال ابن اسحق فخذقوا لهم خنادق فضربت أعناقهم فجري الدم في الخندق وقسم أموالهم ونساءهم وأبنائهم على المسلمين واسمهم للخيل فكان أول يوم وقعت فيه السهمان لها . وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال أن سعد بن معاذ حكم أيضا أن تكون دورهم للمهاجرين دون الانصار فلامه الانصار فقال اني احببت أن يستغنوا عن دوركم واختلف في عدتهم فعند ابن اسحق أنهم كانوا ستمائة وبه جزم أبو عمر ابن عبد البر في ترجمة سعد بن معاذ وعند ابن عائد من مرسل قتادة كانوا سبعمائة قال السهيلي المكثي يقول أنهم مائة إلى السبعمائة . وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان بإسناد صحيح أنهم كانوا اربعمائه مقاتل فيجمع بأن الباقي كانوا اربابا وقد حكى ابن اسحق انه قيل أنهم كانوا تسعمائة ☆

باب أخذ الجزية وعقد الذمة

عن عمر انه لم يأخذ الجزية من الجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف «ان رسول الله صلى عليه وآله وسلم أخذها من محوس هجر» رواه احمد والبخاري وأبو داود والترمذي * وفي رواية «أن عمر ذكر الجوس فقال ما أدري كيف أصنع في أمرهم فقال له عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب» رواه الشافعي وهو دليل على أنهم ليسوا من أهل الكتاب * وعن المغيرة بن شعبه انه قال لعامل كسرى «امرنا نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أن تقاتلكم حتى تسبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية» رواه احمد والبخاري * وعن ابن عباس قال «مرض أبو طالب فجاءته قريش وجاءه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشكوه الى أبي طالب فقال يا ابن

أخى ماتريد من قومك قال أريد منهم كلمة تدين لهم بها العرب وتؤدي اليهم بها المعجم
الجزية قال كلمة واحدة قال كلمة واحدة فلو لا اله الا الله قالوا اله واحد ما سمعنا بهذا
في الملة الاخرة ان هذا الاختلاق قال فنزل فيهم القرآن «ص والقرآن ذي الذكر الى قوله ان
هذا الا اختلاق» رواه أحمد والترمذي وقال حديث حسن 

حديث عمر وعبد الرحمن ورد بالفاظ من طرق منها ما ذكره المصنف وقد
أخرجه الترمذي بافظ «جاءنا كتاب عمر انظر مجوس من قبلك نخد منهم الجزية
قان عبد الرحمن بن عوف أخبرني فذكره» وأخرج أبو دواود من طريق ابن عباس
قال «جاء رجل من مجوس هجر الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما خرج
قلت له ما قضاء الله ورسوله فيكم قال شر الاسلام أو القتل» وقال عبد الرحمن بن
عوف قبل منهم الجزية قال ابن عباس فاخذ الناس بقول عبد الرحمن وتركوا
ما سمعت. وروى أبو عبيد في كتاب الاموال بسند صحيح عن حذيفة لولا اني
رأيت أصحابي أخذوا الجزية من المجوس ما أخذتها. وفي الموطأ عن جعفر بن محمد
عن ابيه ان عمر قال لا أدري ما أصنع بالمجوس فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد
لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب وهذا
منقطع ورجاله ثقات. ورواه الدارقطني وابن المنذر في الغرائب من طريق أبي
علي الحنفى عن مالك فزاد فيه عن جده أى جد جعفر بن محمد وهو أيضا منقطع
لان جده على بن الحسين لم يلحق عبد الرحمن بن عوف ولا عمر قان كان
الضمير في جده يعود الى محمد بن علي فيكون متصلا لان جده الحسين
ابن علي صلوات الله عليهم سمع من عمر بن الخطاب ومن عبد الرحمن
ابن عوف وله شاهد من حديث مسلم بن الملاء بن الحضرمي أخرجه
الطبراني في آخر حديث بلفظ «سنوا بالمجوس سنة أهل الكتاب» قال ابن عبد البر
هذا من الكلام العام الذي اريد به الخاص لان المراد سنة أهل الكتاب في
أخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة أهل الكتاب علي أنهم ليسوا أهل كتاب
لكن روى الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما باسناد حسن عن علي كان المجوس أهل
كتاب يدرسونه وعلم يقرؤنه فشرب أميرهم الخمر فوقع علي اخته فلما أصبح دعا
أهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم كان ينكح اولاده بناته فاطاعوه وقتل من

خالفه قاسري على كتابهم وعلى ما في قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء وروى عبد
ابن حميد في تفسير سورة البروج بإسناد صحيح عن ابن أبيزي لما هزم
لمسلمون أهل فارس قال عمر اجتمعوا فقال ان المجوس ليسوا أهل كتاب فتضع
عليهم ولا من عبدة الأوثان فتجزي عليهم أحكامهم فقال علي بل هم أهل كتاب
فذكر نحوه لكن قال وقع على ابنته وقال في آخره فوضع الاخدود لمن خالفه
فهذا حجة من قال كان لهم كتاب واما قول ابن بطلال لو كان لهم كتاب ورفع
لرفع حكمه ولما استثنى حل ذبائحهم ونكاح نسائهم فالجواب ان الاستثناء
وقع تبعا للأثر الوارد لان في ذلك شبهة تقتضي حقن الدم بخلاف النكاح فانه
مما يحتاط له وقال ابن المنذر ليس تحريم نكاحهم وذبائحهم متفقا عليه ولكن الاكثر من
أهل العلم عليه وحديث ابن عباس أخرجه النسائي أيضا وصححه الترمذي والحاكم قوله
«حق تعبدوا الله وحده» الخ فيه الاخبار من المغيرة بن النبی صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتال
المجوس حتى يؤدوا الجزية زاد الطبراني وانا والله لا نرجع الى ذلك الشقاء حتى تغلبكم على
ما في ايديكم قوله «وتؤدى اليهم بها المعجم الجزية» فيه متمسك لمن قال لا تؤخذ
الجزية من الكتابي اذا كان عربيا قال في الفتح قاما اليهود والنصارى فهم المراد
بأهل الكتاب بالاتفاق وفرق الحنفية فقالوا تؤخذ من مجوس المعجم دون مجوس
العرب وحكي الطحاوي عنهم انها تقبل الجزية من أهل الكتاب ومن جميع كفار
المعجم ولا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام او السيف وعن مالك تقبل من
جميع الكفار الا من ارتد وبه قال الاوزاعي وفقهاء الشام وحكي ابن القاسم عن
مالك انها لا تقبل من قريش وحكي ابن عبد البر الاتفاق على قبولها من المجوس
اكن حكي ابن التين عن عبد الملك انها لا تقبل الا من اليهود والنصارى فقط
ونقل أيضا الاتفاق على انه لا يحمل تكايج نسائهم ولا أكل ذبائحهم وحكي غيره
عن أبي ثور حل ذلك قال ابن قدامة وهذا خلاف اجماع من تقدمه قال الحافظ
وفيه نظر فقد حكي ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب انه لم يكن يرى بذبيحة
المجوسي بأسا اذا أمره المسلم بذبحها وروى ابن أبي شيبة عنه وعن عطاء وطاوس
وعمر بن دينار انهم لم يكونوا يرون بأسا بالنسرى بالمجوسية وقال الشافعي تقبل
من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجماء ويتحقق بهم المجوس في ذلك قال ابو عبيد

ثبتت الجزية على اليهود والنصارى بالكتاب وعلى المجوس بالسنة. قال العلماء الحكمة في وضع الجزية ان الذي يلحقهم بحملهم على الدخول في الاسلام مع ما في مخالطة المسلمين من الاطلاع على محاسن الاسلام واختلف في السنة التي شرعت فيها ف قيل في سنة ثمان وقيل في سنة تسع ☆

٤ عن وعن عمر بن بن عبد العزيز «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كتب الى اهل اليمن ان على كل انسان منكم دينارا كل سنة أو قيمته من المعافى يعني أهل الذمة منهم رواه الشافعي في مسنده» وقد سبق هذا المعنى في كتاب الزكاة في حديث لمعاذ * ٥ وعن عمرو بن عوف الانصاري «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح الى البحرين بأني بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلماء بن الحضرمي» متفق عليه * ٦ وعن الزهري قال «قبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجزية من أهل البحرين وكانوا مجوسا» رواه أبو عبيد في الاموال * ٧ وعن أنس «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث خالد بن الوليد الى اكيردومة فاخذه فأتوا به فخن دمه وصالحه على الجزية» رواه ابو داود * ٨ وهو دليل على انها لا تختص بالمعجم لان اكيردومة عربي من غسان * ٩ وعن ابن عباس قال «صالح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل نجران على التي حلة النصف في صفر والبقية في رجب يؤدونها الى المسلمين وطرية ثلاثين درهما وثلاثين فرسا وثلاثين بعيرا وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح بغزون بها والمسلمون ضامنون لها حتى يردوها عليهم ان كان باليمن كيد ذات غدر على ان لا يهدم لهم بيعة ولا يخرج لهم قس ولا يفتنوا عن دينهم ما لم يحدثوا جدثا أو ياكلوا الربا» أخرجه ابو داود * عن حديث عمر بن عبد العزيز هو مرسل ولكنه يشهد له ما أشار اليه المصنف من حديث معاذا وقد سبق في باب صدقة المواشي من كتاب الزكاة وفيه ومن كل حالم دينارا أو عدله معافى وقد قدمنا الكلام عليه هنا لك . وحديث الزهري هو أيضا مرسل وقد تقدم ما يشهد له في أول الباب . وحديث أنس أخرجه أيضا البيهقي وسكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده ثقات وفيه غنفة محمد بن اسحق . وحديث ابن عباس هو من رواية السدي عنه قال المنذري وفي سماع السدي من

عبد الله بن عباس نظر وانما قيل انه رآه ورأي ابن عمر وسمع من أنس بن مالك وكذا قال الحافظ. ان في سماع السدي منه نظرا لكن له شواهد منها ما أخرجه ابن أبي شيبة عن الشعبي قال «كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى أهل نجران وهم نصارى ان من بايع منكم بالربا فلا ذمة له» وأخرج أيضا عن سالم قال أن أهل نجران قد بايعوا اربعين الفا وكان عمر رضي الله عنه يخافهم أن يميلوا على المسلمين فتحاصدوا بينهم فأتوا عمر فقالوا أجلبنا قال وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كتب لهم كتابا ان لا يجلبوا فاعتصمها عمر فاجلأهم فقدموا فاتوه فقالوا أفلنا قاي أن يقبلهم فلما قدم على أتوه فقالوا انا نسالك بخط يمينك وشفاعتك عند نبيك الاما أفلتنا قاي وقال ان عمر كان رشيدا الامر . قوله «من المعافر» بعين ميملة وفاء اسم قبيلة وبها سميت الثياب واليه ينسب البر المعافري . قوله «الانصاري» كذا في صحيح البخاري والمعروف عند أهل المغازي انه من المهاجرين وقد وقع أيضا في البخاري انه حليف ابني عامر بن أوي وهو يشعر بكونه من أهل مكة قال في الفتح ويحتمل أن يكون وصفه بالانصاري بالمعنى الاعم ولا مانع أن يكون أصله من الاوس والخزرج نزل مكة وحالف بعض أهلها فهذا الاعتبار يكون انصار يامهاجر يقال ثم ظهر لي ان لفظة الانصاري وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ورواه أصحاب الزهري عنه بدونها في الصحيحين وغيرها وهو معدود في أهل بدر باتفاقهم ووقع عند موسى ابن عقبة في للمغازي اله عمير بن عوف بالتصغير . قوله «الي البحرين» هي البلد المشهور بالعراق وهو بين البصرة وهجر . وقوله «يأتي مجزيتها» أي يأتي مجزية أهلها وكان غالب أهلها اذ ذاك الجوس ففيه تقوية للحديث الذي تقدم ومن ثم ترجم عليه النسائي أخذا المجزية من الجوس . وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد قسمة الغنائم بالجمرانة أرسل العلاء الي المنذر بن ساوى عامل الفرس على البحرين يدعو به الى الاسلام فاسلم وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية . قوله «وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» الخ كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة . قوله «الي اكيدر» بضم الهزة تصغيرا كدر قال في التلخيص ان ثبت ان اكيدرا كان كنديا ففيه دليل على أن الجزية لا تختص بالعجم من أهل الكتاب لان اكيدرا كان عربيا اه . قوله «صالح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل نجران» الخ هذا

المال الذي وقعت عليه المصالحه هو في الحقيقة جزية ولكن ما كان مأخوذاً على هذه الصفة يختص بذوى الشوكة فيؤخذ ذلك المقدار من أموالهم ولا يضربه الامام على رؤسهم . قوله « ان كان باليمن كيد ذات غدر » انما أنت الكيد هنا لانه اراد به الحرب ولفظ الجامع كيد اذا بغدر . وفي الارشاد كيد او غدرو هكذا لفظ أبي داود . قوله « ولا يخرج لهم فس » بفتح القاف وتشديد المهملة بعدها قال في القاموس هو رئيس النصاري في العلم . قوله « أو يأكلوا الربا » زاد أبو داود قال اسمعيل قدأكلوا الربا #

٩ وعن ابن شهاب قال « أول من اعطى الجزية من أهل الكتاب أهل نجران وكانوا نصارى » رواه أبو عبيد في الاموال # ١٠ وعن ابن عباس قال « كانت المرأة تكون مقلاة فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الانصار فقالوا لاندع أبناءنا فانزل الله عز وجل لا اكراه في الدين » رواه أبو داود وهو دليل على أن الوثني اذا هود يقر ويكون كغيره من أهل الكتاب # ١١ وعن أبي نعيم قال « قتلت لجاهد ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير وأهل اليمن عليهم دينار قال جفل ذلك من قبيل اليسار » أخرجه البخاري #

حديث ابن شهاب مرسل . وحديث ابن عباس أخرجه أيضا النسائي وقد رواه أبو داود من ثلاث طرق والنسائي من طريقين وجميع رجاله لا مطعن فيهم . قوله « مقلاة » بكسر اللام وسكون القاف قال في مختصر النهاية هي المرأة التي لا يعيش لها ولد . قوله « فانزل الله عز وجل لا اكراه في الدين » فيه دليل على انه اذا اختار الوثني الدخول في اليهودية أو النصرانية جاز تقريره على ذلك بشرط ان يلتزم بما وضعه المسلمون على أهل الذمة . قوله « ما شأن أهل الشام » الخ أشار بهذا الاثر الى جواز التفاوت في الجزية وأقل الجزية عند الجمهور دينار في كل سنة من كل عالم لحديث معاذ المتقدم وماورد في معناه وظاهره المساواة بين الغني والفقير وخصته الحنفية بالفقر قالوا وأما المتوسط فعليه ديناران وعلي الغني أربعة وهو موافق لاثر مجاهد المذكور وعند الشافعية ان للامام أن يماكس حتى يأخذها منهم وبه قال أحمد . وحكى في البحر عن الهادي والقاسم والمؤيد بالله وأبي حنيفة وأصحابه انها تكون من الفقير اثني عشرة قفلة ومن الغني ثمانية وأربعين ومن المتوسط أربعة وعشرين وتمسكوا بما رواه أبو عبيد من طريق أبي اسحق عن حارثة بن مضرب (٢٨ - ج ٨ نيل الاوطار)

عن عمر انه بعث عثمان بن حنيف بوضع الجزية على اهل السواد ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين واثني عشر. قال في الفتح وهذا على حساب الدينار باثني عشر وأخرجه البيهقي من طريق رسالة بلفظ «ان عمر ضرب الجزية على الغنى ثمانية وأربعين درهما وعلى المتوسط أربعة وعشرين وعلى الفقير المكتسب اثني عشر» وأخرج البيهقي أيضا عن عمر انه وضع على اهل الذهب أربعة دنانير وعلى اهل الورق ثمانية وأربعين. وأخرج أيضا عنه انه قال دينار الجزية اثنا عشر درهما قال ويروي عنه بإسناد ثابت عشرة دراهم قال ووجهه التقويم باختلاف السعر وقال مالك لا يزيد على الاربعين وينقص منها عن لا يطبق. قال في الفتح وهذا يحتمل أن يكون جملة على حساب الدينار بعشرة والقدر الذي لا بد منه دينار وحكي في البحر عن النفس الزكية وأبي حنيفة والشافعي في قول له انه لاجزية على فقير وهذا يخالف ما حكاه في الفتح عن الحنفية والشافعية كما قدمنا ولعل ما وقع من عمر وغيره من الصحابة من الزيادة على الدينار لانهم لم يفهموا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدا محدودا أو ان حديث معاذ المتقدم واقعة عين لا عموم لها وان الجزية نوع من الصلح كما قدمنا وقد تقدم ما كان يأخذه صلى الله عليه وآله وسلم من أهل نجران وحكي في البحر عن الهادي ان اتفق من يملك ألف دينار نقدا أو بثلاثة آلاف دينار عروضا ويركب الخيل ويتختم الذهب. وقال المؤيد بالله ان الغنى هو المعروف وقواه المهدي وقال المنصور بالله بل الشرعى قال في الفتح وهو اختلاف السلف كما في أخذها من الصبي فالجمهور قالوا لا تؤخذ على مفهوم حديث معاذ وكذا لا تؤخذ من شيخ قان ولا زمن ولا امرأة ولا مجنون ولا عاجز عن الكسب ولا أجبر ولا من أصحاب الصوامع في قول والاصح عند الشافعية الوجوب على من ذكر آخراه. وقد أخرج البيهقي من طريق زيد بن أسلم عن أبيه ان عمر كتب الى امراء الاجناد أن لا تضربوا الجزية الاعلى من جرت عليه المواسى وكان لا يضرب على النساء والصبيان ورواه من طريق أخرى بلفظ «ولا تضعوا الجزية على النساء والصبيان» ولكنه قد أخرج أبو عبيد في كتاب الاموال عن عثمان بن صالح عن ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة قال «كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى أهل اليمن انه من كان على يهوديته أو نصرانيته فانه لا ينزعها

وعليه الجزية على كل حال ذكر أواشي عبد أو أمة دينار وافي أوقيته» ورواه ابن زنجويه في الاموال عن النضر بن شميل عن عوف عن الحسن قال «كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» فذكره قال الحافظ وهذا مرسلا يقوى أحدهما الآخر . وروي أبو عبيدأ في الاموال عن يحيى بن سعيد عن قتادة عن شقيق العقيلي عن أبي عياض عن عمر قال لا تشتروا رقيق أهل الذمة فانهم أهل خراج يؤدي بعضهم عن بعض *

١٢- وعن ابن عباس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصلح قباستان في أرض وليس على مسلم جزية» رواه أحمد وأبو داود ووافد احتج به على سقوط الجزية بالاسلام وعلى المنع من أحداث يمة أو كنيسة * ١٣- وعن رجل من بني تغلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ليس على المسلمين عشور إنما العشور على اليهود والنصارى» رواه أحمد وأبو داود * ١٤- وعن أنس «ان امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت أن أقتلك فقال ما كان الله ليسطك على ذلك قال فقالوا الا تقتلها قال لا فإزلت أعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» رواه أحمد ومسلم وهو دليل على أن العهد لا ينتقض بمثل هذا الفعل * ١٥-

حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود ورجال اسناده موثقون وقد تكلم في قابوس بن الحصين بن جندب ووثقه ابن معين . وقال المتذري أخرجه الترمذي وذكر انه مرسل ويشهد له ما تقدم انه صلى الله عليه وآله وسلم «قال المسلم والكافر لا تراهي ناراهما» وأخرج مالك في الموطأ عن ابن شهاب «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يجتمع دينان في جزيرة العرب» قال ابن شهاب ففحص عمر عن ذلك حتى أتاه النلج واليقين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بهذا فأجلى يهود خيبر قال مالك وقد أجلى عمر يهود نجران وفدك . ورواه مالك في الموطأ أيضا عن اسمعيل بن أبي حكيم انه سمع عمر بن عبد العزيز يقول بلغني انه كان من آخر ماتكم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد لا يبقى دينان بارض العرب . ووصاه

صالح بن أبي الاخضر عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة أخرجه اسحق في
 مسنده ورواه عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب فذكره
 مرسلًا وزاد فقال عمر من كان منكم عنده عهد من رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم فليأت به والا فاني مجليكم. ورواه أحمد في مسنده موصولاً عن عائشة
 ولفظه قالت آخر ما عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن لا يترك بحزيرة
 العرب دينان. أخرجه من طريق ابن اسحق حدثني صالح بن كيسان عن الزهري
 عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنها وحديث الرجل الذي من بني تغلب أخرجه
 البخاري في التاريخ وساق الاضطراب فيه وقال لا يتابع عليه. قال المنذري وقد
 فرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم العشور فيما أخرجت الارض في خمسة أسواق
 وقد أخرجه أبو داود أيضاً من طريق أخرى من حديث حرب بن عبيد الله
 عن جده أبي أمية عن أبيه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنما
 العشور على اليهود والنصارى وليس على المسلمين عشور » ولم يتكلم أبو داود ولا المنذري
 على اسناده وأخرجه أيضاً من طريق أخرى عن حرب بن عبيد الله فقال الخراج مكان
 العشور. وأخرجه أيضاً من طريق أخرى عن رجل من بكر بن وائل عن خاله قال قلت
 يا رسول الله عشر قومي قال إنما العشور على اليهود والنصارى وقد سكت أبو داود والمنذري
 عنه وفي اسناده الرجل البكري وهو مجهول وخاله أيضاً مجهول ولكنه صحابي. قوله « لا تصلح
 قبلتان » سيأتي الكلام على ذلك في الباب الذي بعده هذا قوله « وليس على مسلم جزية » لأنها
 إنما ضربت على أهل الذمة ليكون بها حقن الدماء وحفظ الأموال والمسلم بإسلامه
 قد صار محترم الدم والمال. قوله « عشور » هي جمع عشر وهو واحد من عشرة أي
 ليس عليهم غير الزكاة من الضرائب والمكس ونحوهما. قال في القاموس عشرم
 عشرم عشرا وعشورا أخذ عشر أموالهم انتهى. وقال الخطابي يريد عشور التجارات
 دون عشور الصدقات قال والذي يلزم اليهود والنصارى من العشور هو ما صولحوا
 عليه وإن لم يصالحوا عليه فلا شيء عليهم غير الجزية انتهى. ولعله يريد على
 مذهب الشافعي. وأما عند الحنفية والزيدية فأنهم يقولون يؤخذ من تجار أهل الذمة
 نصف عشر ما يتجرون به إذا كان نصيباً وكان ذلك الاتجار ياماناً ويؤخذ من
 تجار أهل الحرب مقدار ما يأخذون من تجارنا فإن التبس المقدار وجب الاقتصار

علي العشر وقد أخرج البيهقي عن محمد بن سيرين أن أنس بن مالك قال له أبعثك علي ما بعثني عليه عمر فقال لا أعلم لك عملاً حتى تكتب لي عهد عمر الذي كان عهد اليك فكتب لي أن تأخذ لي من أموال المسلمين ربع العشر ومن أموال أهل الذمة إذا اختلفوا للتجارة نصف العشر ومن أموال أهل الحرب العشر. وأخرج سعيد ابن منصور عن زياد بن حدير قال استعملني عمر بن الخطاب على العشور فامرني أن آخذ من تجار أهل الحزب العشر ومن تجار أهل الذمة نصف العشر ومن تجار المسلمين ربع العشر. وأخرج مالك عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه كان عمر يأخذ من القبط من الحنطة والزيت نصف العشر يريد بذلك أن يكثر الحمل إلى المدينة ولا يؤخذ ذلك منهم إلا في السنة مرة لظاهر اقترانه بربع العشر الذي علي المسلمين وأما اشتراط النصاب والانتقال بأمان المسلمين كما قاله جماعة من الزيدية فلم أقف في شيء من السنة أو أفعال أصحابه علي ما يدل عليه وفعل عمر وإن لم يكن حجة لكنه قد عمل الناس به قاطبة فهو اجماع سكوني. ويمكن أن يقال لا يسلم الاجماع علي ذلك والاصل تحريم أموال أهل الذمة حتى يقوم دليل والحديث محتمل * وقد استنبط المصنف رحمه الله من حديث ابن عباس المذكور في الباب المتع من أحداث يفة أو كنيسة وأخرج البيهقي من طريق حزام بن معاوية قال كتب إلينا عمر أبو الحليل ولا يرفع بين ظهرانيكم الصليب ولا تجاوركم الخنازير وفي أسناده ضعف وأخرجه أيضاً الحافظ الحراني وروى ابن عدي عن عمر مرفوعاً لا تبني كنيسة في الإسلام ولا يحدد ما خرب منها. وروى البيهقي عن ابن عباس كل مصر مصره المسلمون لا تبني فيه بيعة ولا كنيسة ولا يضرب فيه ناقوس ولا يباع فيه لحم خنزير وفي أسناده حش وهو ضعيف. وروى أبو عبيد في كتاب الأموال عن نافع عن أسلم أن عمر أمر في أهل الذمة أن تجز نواصيهم وأن يركبوا علي الألف عرضاً ولا يركبوا كما يركب المسلمون وأن يوثقوا المناطق. قال أبو عبيد يعني الزنازير وروى البيهقي عن عمر أنه كتب إلى أمراء الأجناد أن يحنثوا رقاب أهل الذمة بخاتم الرصاص وأن تجز نواصيهم وأن تشد المناطق. وحديث أنس المذكور في الباب استدل به المصنف رحمه الله علي أن إرادة القتل من الذم لا ينفذ بها عمده لأن النبي صلى

الله عليه وآله وسلم لم يقتلها بعد ان اعترفت بذلك والقصة معروفة في كتب السير والحديث والخلاف فيها مشهور. وقد جزم بعض أهل العلم بأنه يقتل من سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الذمة واستدل بأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقتل من كان يشتمه من كفار قريش كما سبق وتعقبه ابن عبد البر بان كفار قريش المأمور بقتلهم يوم الفتح كانوا حريين. وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني أن أبا عبيدة بن الجراح وأبا هريرة قتلا كتابيين أرادا امرأة على نفسها مسلمة وروى البيهقي من طريق الشعبي عن سويد بن غفلة قال كنا عند عمر وهو أمير المؤمنين بالشام فأتى نبطي مضروب مشجع يستعدي فغضب عمر وقال لصهيب أنظر من صاحب هذا فذكر القصة فغضب به فاذا هو عوف ابن مالك فقال رأيت يسوق بامرأة مسلمة فغضب الحمار ليصرعها فلم تصرع ثم دفعها فخرت عن الحمار فغضبها ففعلت به ما ترى فقال عمر والله ما على هذا عاهدناكم فامر به فصلب ثم قال يا أيها الناس فوا بذمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فمن فعل منهم هذا فلا ذمة له *

باب منع أهل الذمة من سكني الحجاز

١ عن ابن عباس قال «اشتد برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجهه يوم الخميس وأوصى عند موته بثلاث أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ونسبت الثالثة» متفق عليه والثالث من سليمان الاحول * ٢ عن عمر «انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع فيها الامسلا» رواه احمد ومسلم والترمذي وصححه * ٣ وعن عائشة قالت «آخر ما عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان قال لا يترك بجزيرة العرب دينان» * ٤ وعن أبي عبيدة بن الجراح قال «آخرا ما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب رواهما احمد * ٥ وعن ابن عمر «ان عمر أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز وذكر يهود خير الى ان قال أجلاهم عمر الى تباه وأربحاء» رواه البخاري * ٦

حديث عائشة قد قدمنا انه رواه احمد في مسنده من طريق ابن اسحق قال حدثني صالح بن كيسان عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنها. وحديث أبي عبيدة أخرجه أيضا البيهقي وهو في مسند مسدد وفي مسند الحميدي أيضا. قوله «من جزيرة العرب» قال الاصمعي جزيرة العرب ما بين أقصى عدن إلى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها من اطراف الشام عرضاً وسميت جزيرة لاحاطة البحار بها يعني بحر الهند وبحر فارس والحبشة. واضيفت إلى العرب لأنها كانت بأيديهم قبل الاسلام وبها أوطانهم ومنازلهم. قال في القاموس وجزيرة العرب ما أحاط بها بحر الهند وبحر الشام ثم دجلة والفرات أو ما بين عدن إلى اطراف الشام طولاً ومن جدة إلى ريف العراق عرضاً انتهى. وظاهر حديث ابن عباس انه يجب اخراج كل مشرك من جزيرة العرب سواء كان يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً ويؤيد هذا ما في حديث عائشة المذكور بلفظ «لا يترك بجزيرة العرب دينان» وكذلك حديث عمر وأبي عبيدة ابن الجراح لتصريحهما باخراج اليهود والنصارى وبهذا يعرف ان ما وقع في بعض الفاظ الحديث من الاختصار على الامر باخراج اليهود لا ينافي الامر العام لما تقرر في الاصول ان التنصيص على بعض افراد العام لا يكون مخصصاً للعام المصرح به في لفظ آخر وما نحن فيه من ذلك قوله «ونسيت الثالثة» قيل هي تجهيز اسامة وقيل يحتمل انها قوله صلى الله عليه وآله وسلم «لا تتخذوا قبري وتناً» وفي الموطأ ما يشير إلى ذلك. وظاهر الحديث انه يجب اخراج المشركين من كل مكان داخل في جزيرة العرب. وحكي الحافظ في الفتح في كتاب الجهاد عن الجمهور ان النقي يمنع منه المشركون من جزيرة العرب هو الحجاز خاصة قال وهو مكة والمدينة واليمامة وما والاها لا فيما سوى ذلك مما يطلق عليه اسم جزيرة العرب لاتفاق الجميع على ان اليمن لا يمنعون منها مع انها من جملة جزيرة العرب قال وعن الحنفية يجوز مطلقاً الا المسجد، وعن مالك يجوز دخولهم الحرم للتجارة. وقال الشافعي لا يدخلون الحرم أصلاً الا باذن الامام لمصلحة المسلمين انتهى. قال ابن عبد البر في الاستذكار ما لفظه قال الشافعي جزيرة العرب التي أخرج عمر اليهود والنصارى منها مكة والمدينة واليمامة ومخاليقها فالألمين فليس من جزيرة العرب انتهى * قال في البحر مسئله ولا يجوز اقرارهم في الحجاز اذا أوصى صلى الله عليه وآله وسلم بثلاثة

أشياء أخر اجهم من جزيرة العرب الخبر ونحوه والمراد بجزيرة العرب في هذه الاخبار مكة والمدينة واليمامة ومخاليقها ووج والطائف وما ينسب اليهما وسمى الحجاز حجازا لجزءه بين نجد وتهامة ثم حكى كلام الاصفهاني السابق ثم حكى عن ابي عبيدة انه قال جزيرة العرب هي ما بين حفر أبي موسى وهو قريب من البصرة الى اقصى اليمن طولا وما بين يبرين الى السماوة عرضا ثم قال لنا ماروي أبو عبيدة ان آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخرجوا اليهود من جزيرة العرب. الخبر وأجلى عمر أهل الذمة من الحجاز فلاحق بعضهم بالشام وبعضهم بالكوفة وأجلى أبو بكر قوما فلاحقوا بنخيب فانتفى ان المراد الحجاز لا غير انتهى ولا يخفى انه لو كان حديث أبي عبيدة باللفظ الذي ذكره لم يدل على أن المراد بجزيرة العرب هو الحجاز فقط ولكنه باللفظ الذي ذكره المصنف فيكون دليلا لتخصيص جزيرة العرب بالحجاز وفيه ما سيأتي. قال المهدي في الفيت ناقلنا عن الشفاء للأمر الحسين انما قلنا بجواز تقريرهم في غير الحجاز لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قال أخرجوهم من جزيرة العرب ثم قال أخرجوهم من الحجاز عرفنا أن مقصوده بجزيرة العرب الحجاز فقط ولا يخص الحجاز عن سائر البلاد الا برعاية ان المصلحة في اخراجهم منه أقوى فوجب مراعاة المصلحة اذا كانت في تقريرهم أقوى منها في اخراجهم انتهى. وقد أجيب عن هذا الاستدلال باجوبة منها ان حمل جزيرة العرب على الحجاز وان صح مجازا من اطلاق اسم الكل على البعض فهو معارض بالقلب وهو ان يقال المراد بالحجاز جزيرة العرب اما لا نهجها بالابحار كأنهجها بالحرار الحس واما مجاز من اطلاق اسم الجزء على الكل فترجيح أحد المجازين مفتقر الى دليل ولا دليل الا ما ادعاه من فهم أحد المجازين ومنها أن في خبر جزيرة العرب زيادة لم تغير حكم الخبر والزيادة كذلك مقبولة. ومنها ان استنباط كون علة التقرير في غير الحجاز هي المصلحة فرع ثبوت الحكم أغنى التقرير لما علم من أن المستنبطة انما تؤخذ من حكم الاصل بعد ثبوته والدليل لم يدل الاعلى نفى التقرير لا ثبوته لما تقدم في حديث المسلم والكافر لا تراعي ناراها. وحديث لا يترك بجزيرة العرب دينان ونحوها فهذا الاستنباط واقع في مقابلة النص المهرج فيه بأن العلة كراهة اجتماع دينين فلو

فرضنا انه لم يقع النص الاعلى اخراجهم من الحجاز لكان المتعين الحاق بقية جزيرة العرب به لهذه العلة فكيف والنص الصحيح مصرح بالاخراج من جزيرة العرب وأيضا هذا الحديث الذي فيه الامر بالاخراج من الحجاز فيه الامر باخراج أهل نجران كما وقع في حديث الباب وليس نجران من الحجاز فلو كان لفظ الحجاز مخصصا لفظ جزيرة العرب على انفراد الاعداد الاعلى ان المراد بجزيرة العرب الحجاز فقط. لكان في ذلك اهل اهل الحجاز الحديث واعمال بعض وانه باطل وأيضا غاية ما في حديث أبي عبيدة الذي صرح فيه بلفظ أهل الحجاز مفهومه معارض المنطوق ما في حديث ابن عباس المصرح فيه بلفظ جزيرة العرب والمفهوم لا يقوي على معارضة المنطوق فكيف يرجع عليه (فان قلت) فهل يخص لفظ جزيرة العرب المنزل منزلة العام لماله من الاجزاء بلفظ الحجاز عند من جوز التخصيص بالمفهوم قلت هذا المفهوم من مفاهيم اللقب وهو غير معمول به عند المحققين من أئمة الاصول حتى قيل انه لم يقل به الا الدقاق وقد تقرر عند أهل الاصول ان ما كان من هذا القبيل يحمل من قبيل التخصيص على بعض الافراد لا من قبيل التخصيص الا عند أبي ثور. قوله «أهل الحجاز» قال في القاموس والحجاز مكة والمدينة والطائف ومخاليفها لأنها حجزت بين نجد وتهامة أو بين نجد والسراة أولانها احتجزت بالحرار الخمس حرة بني سليم وواقم وليلى وشوران والنار انتهى *

باب ما جاء في بدءاتهم بالتحية وعبادتهم

١ عن أبي هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام واذا لقيتموهم في طريق فاضطروهم الى أضيقها » متفق عليه * ٢ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » متفق عليه. وفي رواية لاحد « فقولوا عليكم » بغير واو * ٣ وعن ابن عمر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اليهود اذا سلم أحدهم انما يقول السام عليكم نقل عايك » متفق عليه. وفي رواية لاحد ومسلم « وعليك » بالواو * ٤ وعن عائشة قالت « دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم فقالوا السام عليك قالت عائشة فنهبتها فقلت عليكم السام واللعنة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله فقلت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا فقال قد قلت وعليكم متفق عليه . وفي لفظ «عليكم» أخرجاه * هـ وعن عقبه بن عامر قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني راكب غدا الى يهود فلا تبدؤهم بالسلام واذا سلموا عليكم فقولوا وعليكم» رواه أحمد * هـ

قوله «لا تبدؤا اليهود» الخ فيه تحريم ابتداء اليهود والنصارى بالسلام وقد حكاه النووي عن طائفة السلف وأكثر العلماء . قال وذهبت طائفة الى جواز ابتداءنا لهم بالسلام روي ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة وابن محيريز وهو وجه لبعض أصحابنا حكاه الماوردي لكنه قال يقول السلام عليك ولا يقول عليكم بالجمع واحتج هؤلاء بعموم الأحاديث الواردة في إقضاء السلام وهو من ترجيح العمل بالعام على الخاص . وذلك مخالف لما تقرر عند جميع المحققين ولا شك أن هذا الحديث الوارد في النهي عن ابتداء اليهود والنصارى بالسلام أخص منها مطلقا والمصير الى بناء العام على الخاص واجب . وقال بعض أصحاب الشافعي يكره ابتداؤهم بالسلام ولا يحرم وهو مصير الى معنى النهي المجازي بلا قرينة صارفة اليه . وحكى القاضي عياض عن جماعة انه يجوز ابتداؤهم به للضرورة والحاجة وهو قول عاتمة والنخعي . وروي عن الأوزاعي انه قال ان سلمت فقد سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون . قوله «واذا أقيمتوم في طريق فاضطروهم الى أضيقتها» أي ألجؤهم الى المكان الضيق منها وفيه دليل على انه لا يجوز للمسلم أن يترك للذمي صدر الطريق وذلك نوع من انزال الصغار بهم والاذلال لهم . قال النووي وليكن التضييق بحيث لا يقع في وحدة ولا يصدمه جدار ونحوه قوله «فقولوا وعليكم» في الرواية الأخرى «فقولوا عليكم» وفي الراوية الثالثة «فقل عليك» فيه دليل على انه يرد على أهل الكتاب اذا وقع منهم الابتداء بالسلام ويكون الرد بآيات الواو وبدونها وبصفة المفرد والجمع وكذا يرد عليهم لو قالوا السام بحذف اللام وهو عندهم الموت . قال النووي في شرح مسلم اتفق العلماء على الرد على أهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم أو وعليكم

فقد جاءت الأحاديث بآيات الواو وحذفها وأكثر الروايات بآياتها. قال وعلى هذا في معناه وجهان أحدهما. أنه على ظاهره فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء كلنا نموت. والثاني أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من القتل. وأما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السام. قال القاضي اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو فتقديره بل عليكم السام. وقال غيره بآياتها. قال وقال بعضهم يقول عليكم السلام بكسر السين أي الحجارة وهذا ضعيف. وقال الخطابي طاعة المحدثين يروون هذا الحرف وعليكم بالواو وكان ابن عينة يرويه بغير واو قال وهذا هو الصواب لأنه إذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة وإذا ثبت الواو اقتضى الشركة معهم فيها قالوه. قال النووي والصواب أن آيات الواو جائزة كما صحت به الروايات وإن الواو أجود ولا مفسدة فيه لأن السام الموت وهو علينا وعليهم فلا ضرر في الجيء بالواو. وحكى النووي بعد أن حكى الإجماع المتقدم عن طائفة من العلماء أنه لا يرد على أهل الكتاب السلام. قال ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك. وحكى الماوردي عن بعض أصحاب الشافعي أنه يجوز أن يقال في الرد عليهم وعليكم السلام ولكن لا يقول ورحمة الله. قال النووي وهو ضعيف يخالف للأحاديث. قال ويجوز الابتداء على جمع فيهم مسلمون وكفار أو مسلم وكافر ويقصد المسلمين للحديث الثابت في الصحيح أنه صلى الله عليه وآله وسلم على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين. قوله «إن الله يحب الرفق في الأمر كله» هذا من عظيم خلقه صلى الله عليه وآله وسلم وبكال حلمه وفيه حث على الرفق والصبر والحلم وملاطفة الناس ما لم تدع حاجة إلى الخاشنة وفي الحديث استحباب تغافل أهل الفضل عن سفة المبطلين إذا لم يترتب عليه مفسدة. قال الشافعي لا يكس العاقل هو الفطن المتغافل *

١ وعن أنس قال «كان غلام يهودي يخدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرض قاتاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعودته ففقد رأسه فقال له أسلم فتظر إلى أبيه وهو عنده فقال له أطع أبا القاسم فأسلم فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه بي من النار» رواه أحمد والبخاري

وأبو داود . وفي رواية لأحمد « ان غلاما يهوديا كان يضع للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وضوءه ويناوله نعليه فرض » فذكر الحديث ❦

قوله « كان غلام يهودي » زعم بعضهم ان اسمه عبد القدوس . وفي الحديث دليل على جواز زيارة أهل الذمة اذا كان الزائر يرجو بذلك حصول مصلحة دينية كاسلام المريض . قال المنذري قيل يعاد المشرک ليدعى الى الاسلام اذا رجي اجابته الا ترى ان اليهودي أسلم حين عرض عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم الاسلام فاما اذا لم يطمع في الاسلام ولا يرجو اجابته فلا ينبغي عيادته . وهكذا قال ابن بطال انها انما تشرع بعبادة المشرک اذا رجي أن يحيب الى الدخول في الاسلام فاما اذا لم يطمع في ذلك فلا . قال الحافظ والذي يظهر ان ذلك يختلف باختلاف المقاصد فقد يقع بعبادته مصلحة اخرى . قال الماوردي عيادة الذمي جائزة والقربة موقوفة على نوع حرمة تقترب بها من جوار أو قرابة . وقد بوب البخاري على هذا الحديث باب عيادة المشرک ☆

* (باب قصة خمس الغنيمة ومصرف الفيه) *

١ (ح) عن جبير بن مطعم قال « مشيت أنا وعثمان الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلنا أعطيت بني المطلب من خمس خيبر وتركنا قال انما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لبني عبد شمس ولا لبني نوفل شيئا » رواه أحمد والبخاري والنسائي وابن ماجه . وفي رواية « لما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم ذي القربي من خيبر بين بني هاشم وبني المطلب جئت أنا وعثمان بن عفان فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا ينكر فضلهم لمكانك الذي وضعك الله عز وجل منهم أرأيت اخواننا من بني المطلب أعطيتهم وتركنا وانما نحن وهم منك بمنزلة واحدة قال انهم لم يفارقوني في جاهلية ولا اسلام وانما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد قال ثم شبك بين أصابعه » رواه أحمد والنسائي وأبو داود والبرقاني وذكر انه على شرط مسلم ❦

قوله «مشيت أنا وعثمان» إنما اختص جبير وعثمان بذلك لأن عثمان من بني عبد شمس وجبير من بني نوفل وعبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب هم بنو عبد مناف فهذا معني قولها ونحن وهم منك بمنزلة واحدة أي في الاتساب إلى عبد مناف . قوله «شيء واحد» بالشين المعجمة المفتوحة والهمزة كذا لا كثر . وقال عياض هكذا في البخاري بغير خلاف . وفي رواية للكشيميني والمستعمل بالمهملة المكسورة وتشديد التحتانية وكذا كان يرويه يحيى بن معين . قال الخطابي هو أجود في المعنى . وحكاه عياض رواية خارج الصحيح وقال الصواب رواية الكفاة لقوله فيه «وشبك بين أصابعه» وهذا دليل على الاختلاط والامتزاج كالشيء الواحد لا على التمثيل والتنظير . ووقع في رواية أبي زيد المروزي شيء أحد بغير واو وبهمز الالف فقليلها بمعنى . وقيل الأحد الذي ينفرد بشيء لا يشاركه فيه غيره والواحد أول العدد . وقيل الأحد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات . وقيل الأحد لنفى ما يذكر معه من العدد والواحد اسم لمفتاح العدد ومن جنسه . وقيل لا يقال أحد إلا لله تعالى حكى ذلك جميعه عياض . قوله «ولم يقسم» الخ هذا أورده البخاري في كتاب الخمس معلقا ووصله في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بن ماجة وزاد أبو داود بهذا الاسناد وكان أبو بكر يقسم الخمس نحو قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير أنه لم يكن يعطى قريبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده . وهذه الزيادة مدرجة من كلام الزهري والسبب الذي لأجله أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بني المطلب مع بني هاشم دون غيرهم ما تقدم لهم من المعاضدة لبني هاشم والمناصرة فمن ذلك أنه لما كتبت قريش الصحيفة بينهم وبين بني هاشم وحصروهم في الشعب دخل بنو المطلب مع بني هاشم ولم يدخل بنو نوفل وبنو عبد شمس كما ثبت ذلك في كتب الحديث والسير . وفي هذا الحديث دليل للشافعي ومن وافقه أن سهم ذوى القربى لبني هاشم والمطلب خاصة دون بقية قرابة النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قريش . وعن عمر بن عبد العزيز هم بنو هاشم خاصة وبه قال زيد بن أرقم وطائفة من الكوفيين وإليه ذهب جميع أهل البيت . وهذا الحديث حجة لأهل القول الأول . وقد قيل إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما أعطى بني المطلب لعل الحاجة ورد بانه لو كان الأمر كذلك لم يخص النبي صلى الله عليه وآله وسلم

قوما دون قوم وأيضا الحديث مصرح بأنه إنما أعطاهم لكونهم هم وذرية هاشم
 شيء واحد وبمنزلة واحدة لكونهم لم يفارقوه في جاهلية ولا اسلام (والحاصل) ان
 الآية دلت على استحقاق قريبي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهي متحققة في
 بني عبد شمس وبني نوفل. واختلفت الشافعية في سبب اخراجهم فقبل العلة القرابة
 مع التصرة. فلذلك دخل بنو هاشم وبني المطلب ولم يدخل بنو عبد شمس وبني
 نوفل لفقدان جزء العلة أو شرطها. وقبل سبب الاستحقاق القرابة. ووجد في بني
 عبد شمس ونوفل مانع لكونهم انحازوا عن بني هاشم وحاربوهم. وقيل ان
 القريبي عام خصصته السنة *

٢٠٠ وعن علي رضي الله عنه قال «اجتمعت أنا والعباس وقاطمة وزيد بن حارثة
 عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله ان رأيت ان توليني حقنا من
 هذا الخمس في كتاب الله تعالى فاقسمه في حياتك كيلا ينازعني أحد بعدك فافعل
 قال ففعل ذلك فقسمة حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ولانيه أبو بكر
 حتى كانت آخر سنة من سني عمر فانه أتاه مال كثير» رواه أحمد وأبو داود ٣٠٠٠ وعن
 علي رضي الله عنه قال «ولاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمس الخمس فوضعت
 مواضع حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحياة أبي بكر وحياة عمر» رواه أبو
 داود وهو دليل على ان مصارف الخمس خمسة * وعن يزيد بن هرمز «ان نجدة
 كتب الى ابن عباس يسأله عن الخمس لمن هو فكتب اليه ابن عباس كتبت
 تسألني عن الخمس لمن هو قانا نقول هو لنا قايي علينا قومنا ذلك» رواه أحمد
 ومسلم. وفي رواية ان نجدة الحروري حين خرج في قنة ابن الزبير أرسل الى ابن
 عباس يسأله عن سهم ذي القريبي لمن يراه فقال هو لنا لقريبي رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم لهم قسمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهم وقد كان عمر عرض
 علينا شيئا منه رأينا دون حقنا فرددناه اليه وأينا أن تقبله وكان الذي عرض
 عليهم ان يعيننا كحهم وان يقضى عن غارهم وان يعطى فقيرهم وأبي أن يزيدهم
 علي ذلك رواه أحمد والنسائي ٥٠٠ عن عمر بن الخطاب قال «كالت أموال بني النضير
 بما أماء الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فكالت للنبي
 صلى الله عليه وآله وسلم فكان ينفق علي أهله نفقة سنته» وفي لفظ «يجبس لأهله

وقت سنتهم ويجعل ما بقى في السلاح والكراع عدة في سبيل الله متفق عليه *
 حديث علي الاول في اسناده حسين بن ميمون الخنوقي قال أبو حاتم الرازي ليس
 بقوى الحديث يكتب حديثه. وقال علي بن المديني ليس بمعروف وذكر له البخاري في تاريخه
 هذا الحديث قال وهو حديث لا يتابع عليه. وزاد أبو داود بعد قوله فانه آتاه مال كثير
 ما لفظه فعزل حقنا ثم أرسل الى قنق بناعنه العام فني وبالمسلمين اليه حاجة فاردده
 عليهم ثم لم يدعني اليه أحد بعد عمر فلقيت العباس بعدما خرجت من عند عمر فقال يا علي
 حرمتنا الغداة شيئا لا يرد علينا أبدا وكان رجلا داهيا. وحديث علي الثاني في اسناده
 أبو جعفر الرازي عيسى بن ماهان وقيل ابن عبد الله بن ماهان وثقه علي بن المديني وابن
 معين. ونقل عنهما خلاف ذلك وتسكّم فيه غير واحد. قال في التقریب صدوق سبي
 الحفظ خصوصاً عن مغيرة من كبار السابعة مات في إحدى وستين. وعام الحديث عند
 أبي داود فآتي بمال يعني عمر فدعاني فقلت خذ قال خذ فأنتم أحق به قلت قد
 ستغني عنه فجعله في بيت المال. قوله « وعن يزيد بن هرمز » بضم الهاء وسكون الراء
 وضم الميم وبعدها زاي. قوله « أن نجدة » بفتح النون وسكون الجيم بعدها دال
 مهملة وقد تقدم ذكره. قوله « وكانت أموال بني النضير » الخ. قال في البخاري
 قال الزهري كانت غزوة بني النضير وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة
 بدر قبل أحد هكذا ذكره معلقا ووصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري
 أنهم من هذا وهو في حديث عن عروة ثم كانت غزوة بني النضير وهم طائفة من اليهود
 على رأس ستة أشهر من وقعة بدر وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة فحاصروهم
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أفات
 لا بل من الامتعة والاموال الا الحلقة يعني السلاح فأنزل الله فيهم (سبح لله) الي قوله
 (لاول الحشر) وقتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم الى الشام وكانوا من سبط
 لم يصيبهم جلاء فيما خلا وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا
 بالقتل والسبي. وحكى ابن التين عن الداودي أنه رجع ما قال ابن اسحق من أن غزوة
 بني النضير كانت بعد بشر معونة مستدلا بقوله تعالى (وأنزل الذين ظاهروهم من
 أهل الكتاب من صياصيمهم) قال وذلك في قصة الاحزاب. قال في الفتح وهو استدلال
 واه فان الآية نزلت في شأن بني قريظة فانهم هم الذين ظاهروهم أي من الاحزاب

وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر بل كان من أعظم الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع من اجلاتهم فانه كان من رؤسهم حيي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الفدر وموافقة الأحزاب حتى كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا انتهى (والأحاديث) المذكورة في الباب فيها دليل على أن من مصارف الخمس قرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد تقدم الخلاف في ذلك. وروى أبو داود في حديث أن أبابكر كان يقسم الخمس نحو قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير أنه لم يكن يعطي قرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان عمر يعطيهم أمنه وعثمان بعده وقد استدل من قال ان الامام يقسم الخمس حيث شاء بما أخرجه أبو داود وغيره عن ضباعة بنت الزبير قالت أصاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبياً فذهبت أنا وأختي فاطمة نسأله فقال سبقتكما يتامى بدر. وفي الصحيح ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اشتكت ما تلقي من الرخي مما تطحن فبطنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى بسبي فأتته تسأله خادماً فذكر الحديث وفيه ألا أدلكما على خير مما سألتما فذكر أنه عند النوم قال اسمعيل القاضي هذا الحديث يدل على أن الامام أن يقسم الخمس حيث يري لان الاربعة الاخماس استحقات للفاعلين والذي يختص بالامام هو الخمس وقد منع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابنته وأعز الناس عليه من قرابته وصرفه الى غيرهم وقال بنحو ذلك الطبري والطحاوي. قال الحافظ في الاستدلال بذلك نظر لانه يحتمل أن يكون ذلك من الفقه قوله «بما أفاء الله على رسوله» قد تقدم الكلام في مصرف الفقه.

٦ وعن عوف بن مالك «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا أتاه الفقه فقسمة في يومه فأعطي الآهل حظين وأعطى العزب حظاً» رواه أبو داود وذكره أحمد في رواية أبي طالب وقال حديث حسن * لا وعن أبي هريرة «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما أعطيكم ولا أمتعكم أنا قاسم أضع حيث أمرت» رواه البخاري ويحتاج به من لم ير الفقه مملوكاً له وعن زيد بن أسلم «أن ابن عمر دخل على معاوية فقال حاجتك يا أبا عبد الرحمن فقال عطاء المحررين فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول ما جاءه شيء بدأ بالمحررين» رواه أبو داود * حديث عوف بن مالك سكت عنه أبو داود والمثوري ورجال اسناده

ثقات وزاد ابن المصنف فدعينا وكنت ادعي قبل عمار فدعيت فأعطاني حظين وكان لي أهل ثم دما بعدى عمار بن ياسر فأعطى حظا واحدا * وحديث زيد بن أسلم سكت عنه أيضا أبو داود والمثدري . وفي اسناده هشام بن سعد وفيه مقال . قوله « فأعطي الآهل » أي من له أهل يعني زوجة . وفيه دليل على أنه ينبغي أن يكون العطاء على مقدار اتباع الرجل الذي يلزم نفقتهم من النساء وغيرهن اذ غير الزوجة مثلها في الاحتياج الى المؤنة . قوله « ما أعطيكم » الخ فيه دليل على انتفويض وان النفع لا تأثير فيه لاحد سوى الله جل جلاله . والمراد بقوله اضع حيث أمرت اما الامر الالهامي أو الامر الذي طريقه الوحي . وقد استدل به من لم يجعل الفى ملكا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وقد تقدم تفصيل ذلك . قوله « عطاء المحررين » جمع محرر وهو الذى صار حرا بعد ان كان عبدا وفي ذلك دليل على ثبوت نصيب لهم فى الاموال التى تأتى الى الأئمة واما نصيبهم من الزكاة فقد تقدم الكلام فيه . وقد أخرج أبو داود من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى بظبية فيها خرز فقسمها للحررة والامة قالت عائشة كان أبى يقسم للحر والعبد . قوله « بدأ بالمحررين » فيه استحباب البداءة بهم وتقديمهم عند القسمة على غيرهم *

٩ وعن جابر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو قد جاءنى مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا فلم يحجى » حتى قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما جاء مال البحرين أمر أبو بكر مناديا فتأدى من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دين أو عدة فليأتنا فأتيته فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي كذا وكذا فخفي لى حشية وقال عدها فاذا هى خمسمائة فقال خذ مثلها » متفق عليه * ١٥ وعن عمر بن عبد العزيز انه « كتب ان من سأل عن مواضع الفى فهو ما حكم فيه عمر بن الخطاب فرآه المؤمنون عدلا موافقا لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم جعل الله الحق على لسان عمر وقلبه فرض الأ عطية وعقد لاهل الاديان ذمة بما فرض الله عليهم من الجزية ولم يضرب فيها بخمس ولا مغنم » رواه أبو داود رحمه الله *

حديث عمر بن عبد العزيز فيه راو مجهول وأيضا فيه انقطاع لان عمر بن عبد العزيز لم يدرك عمر بن الخطاب والمرفوع منه مرسل . وقد أخرج أبو داود من طريق أبي ذر (م ٣٠ - ج ٨ نيل الاوطار)

رضي الله عنه قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله تعالى وضع الحق على لسان عمر يقول به» أخرجه أيضا ابن ماجه وفي اسناده محمد بن اسحق وفيه مقال مشهور وقد تقدم . قوله «مال البحرين» هو من الجزية وقد قال ابن بطال يحتمل أن يكون من الخمس أو من الفى وفي البخارى في باب الجزية ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي بجزيتها اي بجزية أهلها وكان الغالب أنهم اذ ذاك مجوس وقد ترجم النسائي على هذا الحديث باب أخذ الجزية من المجوس وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد قسمة الغنائم بالجعرانة أرسل العلاء الى المنذر بن ساوي عامل الفرس على البحرين يدعوهم الى الاسلام قاسم وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية . قوله «أمر أبو بكر مناديا ينادى» قال الحافظ لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون بلالا . قوله «فخني لي» بالمهمل والمثلثة . قوله «حنية» الخ في رواية للبخارى فخني لي ثلاثا وفي رواية له وجعل سفيان يحنو بكفيه وهذا يقتضي ان الحنية ما يؤخذ باليد من جميع ما الذي قاله اهل اللغة أن الحنية ما عملا الكف والحفنة ما عملا الكفين ثم ذكر ابو عبيد الهروي ان الحنية والحفنة بمعنى والحنية من حني يحنو ويحوز حنوة من حنا يحنو وهما لغتان . قوله «قد جعل الله الحق على لسان عمر» فيه منقبة ظاهرة لعمر . قوله «ولم يضرب فيها بخمس» فيه دليل على عدم وجوب الخمس في الجزية وفي ذلك خلاف معروف في الفقه *

١١ وعن مالك بن اوس قال «كان عمر يحلف على ايمان ثلاث والله ما احد احق بهذا المال من احد وما انا احق به من احد والله ما من المسلمين احد الا وله في هذا المال نصيب الا عبدا مملوكا ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رجل وبلاؤه في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه في الاسلام والرجل وحاجته والله لئن بقيت لهم لا وتين الراعي بحبل صنعا حظه من هذا المال وهو يرعى مكانه» رواه أحمد في مسنده * ١٢ وعن عمر انه قال يوم الجابية وهو يخطب الناس «ان الله عز وجل جعلني خازنا لهذا المال وقاسما له ثم قال بل الله قاسمه وانا بادىء بأهل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم أشرفهم ففرض لازواج النبي صلى الله عليه وآله وآله

وسلم عشرة آلاف الا جويرية وصفية وميمونة فقالت عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يعدل بيننا فعدل بينهن عمر ثم قال اني باذى باصحابي للماجرين الاولين قانا اخرجنا من ديارنا ظلما وعدوانا ثم أشرفهم فقرض لاصحاب بدر منهم خمسة آلاف ولئن كان شهد بدرامن الانصار أربعة آلاف وفرض لمن شهد أحد ثلاثة آلاف قال ومن اسرع في الهجرة اسرع به في العطاء ومن ابطأ في الهجرة ابطأ به في العطاء فلا يلوم من رجل الامناخ راحلته رواه أحمد *
الاثر الاول أخرجه أيضا البيهقي والاثرا الآخر قال في مجمع الزوائد رجال أحمد ثقات والاثرا ان فيهما أن عمر كان يفاضل في العطاء على حسب البلاء في الاسلام والقدم فيه والفناء والحاجة ويفضل من شهد بدرًا على غيره ممن لم يشهد وكذلك من شهد أحدًا ومن تقدم في الهجرة وقد أخرج الشافعي في الام أن أبا بكر وعليًا ذهبا إلى التسوية بين الناس في القسمة وان عمر كان يفضل وروى البزار والبيهقي من طريق أبي معشر عن زيد بن أسلم عن أبيه قال قدم على أبي بكر مال البحرين فقال من كان له على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عدة فليأت فذكر الحديث بطوله في تسويته بين الناس في القسمة وفي تفضيل عمر الناس على مراتبهم وروى البيهقي من وجه آخر من طريق عيسى بن عبد الله الهاشمي عن أبيه عن جده قال أنت عليا امرأتان فذكر القصة وفيها اني نظرت في كتاب الله فلم أرفض إلا لولد اسمعيل علي ولد اسحق وروى البيهقي عن عثمان أيضًا أنه كان يفاضل بين الناس كما كان عمر يفاضل قوله «وما أنا أحق به من أحد» فيه دليل على أن الامام كسائر الناس لا فضل له على غيره في تقديم ولا توفير نصيب : قوله «الاعبداء مملوكا» فيه دليل على أنه لا نصيب للعبد المملوك في المال المذكور والكن حديث عائشة المتقدم قريبًا الذي أخرجه أبو داود عن عائشة «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى بظبية فيها خرز فقسمها للحرة والامة وقول عائشة ان أبا بكر كان يقسم للخمر والعبد ولا شك أن أقوال الصحابة لا تعارض المرفوع فنفع العبيد اجتهاد من عمر والنبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أعطي الامة ولا فرق بينهما بين العبد ولهذا كان أبو بكر يعطي العبيد . قوله «ولكننا على منازلنا من كتاب الله تعالى وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» فيه اشعار بأن التفضيل لم يقع من عمر بمجرد الاجتهاد وانه فهم ذلك من الكتاب العزيز والسنة

التبوية . قوله « وغناؤه » بالغين المعجمة وهو في الاصل الكفاية فالمراد أن الرجل اذا كان له في القيام ببعض الامور ما ليس غيره كان مستحقا للتفضيل . قوله « لئن بقيت لاؤتين الراعي » فيه مبالغة حسنة لان الراعي الساكن في جبل منقطع عن الحى في مكان بعيد اذا نال نصيبه فبالاولى أن يناله القريب من المتولى للقسمة ومن كان معروفا من الناس ومخالطاهم . قوله « يوم الجاية » بالجييم و بعد الالف موحدة وهى موضع بدمشق على ما فى القاموس وغيره . قوله « فانا أخرجنا من ديارنا » هو تعليل للبداة بالمهاجرين الاولين لان في ذلك مشقة عظيمة ولهذا جعله الله قرينا لقتل الاتس وكذلك في بعد العهد بالاطوان مشقة زائدة على مشقة من كان قريب العهد والمهاجرون الاولون قد أصيبوا بالمشقتين فكانوا أقدم من غيرهم ولهذا قال في آخر الكلام ومن أسرع في الهجرة أسرع به في العطاء الخ والمراد بقوله فلا يلوم من رجل الامناخ راحلته البيان لمن تأخر في العطاء بأنه أتى من قبل نفسه حيث تأخر عن المسارعة الى الهجرة وأناخ راحلته ولم يهاجر عليها ولكنه كنى بالامناخ عن القعود عن السفر الى الهجرة والامناخ بضم الميم كما في القاموس *

١٣ وعن قيس بن أبي حازم قال كان عطاء البدر بين خمسة آلاف وخمسة آلاف وقال عمر لا فضلهم علي من بعدهم * ١٤ وعن نافع مولى بن عمر أن عمر كان فرض للمهاجرين الاولين أربعة آلاف وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة ف قيل له هو من المهاجرين فلم تقصته من أربعة آلاف قال إنما هاجر به أبوه يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه * ١٥ وعن أسلم مولى عمر « قال خرجت مع عمر بن الخطاب الى السوق فلاحقت عمرا امرأة شابة فقالت يا أمير المؤمنين هلك زوجي وترك صبية صفارا والله ما ينضجون كراطا ولا لهم زرع ولا ضرع وخشيت أن تأكلهم الضبيع وأنا ابنة خفاف بن ايماء الغفارى وقد شهد أبي الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوقف معها عمر ولم يمض وقال مرحبا ينسب قريب ثم انصرف الى بعير ظهير كان مربوطا في الدار فحمل عليه غرارتين ملائهما طعاما وجعل بينهما نفقة وثيابا ثم ناولها خطامه فقال اقتاديه فلن يفني هذا حتى يأتيكم الله بخير فقال رجل يا أمير المؤمنين أكرت لها فقال ثكلتك أمك فوالله انى لارى أباه هذه وأخاه قد حاصرا حصنا زمانا فافتتحاه فاصبحنا نستقى سمنهم ما فيه » أخرجه البخاري * ١٦ وعن محمد

ابن علي «ان عمر لما دون الدواوين قال بمن ترون أبدأ قيل له ابدأ بالأقرب فالأقرب بك قال بل ابدأ بالأقرب فالأقرب برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم»
رواه الشافعي رحمه الله *

قوله «لا فضلهم على من بعدهم» فيه اشعار بمنزلة البدرين من الصحابة وانه لا يلحق بهم من عداهم وان هاجر ونصر الحديث «ان الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» وقد تقدم هذا الحديث وشرحه قوله «انما هاجر به أبوه» فيه دليل على ان الهجرة التي يستحق بها كمال أجر الدين والدنيا وهي التي تكون باختيار وقصد لا مجرد الانتقال من المكان الى المكان فان ذلك وان كان هجرة في السورة والحقيقة لكن كمال الاجر يتوقف على ما قدمنا ولهذا جعل عمر هجرة ابنه عبد الله كلا هجرة وقال انما هاجر به أبوه مع انه قد كان مميزا وقت الهجرة قوله «ما ينضجون» بضم أوله تم نون ثم ضاد معجمة ثم جيم اي لم يبلغوا الى سن من يقدر على الطبخ ومع ذلك فلبسوا بأهل أموال يستغنون بفلتتها ولا أهل مواش يعيشون بما يحصل من ألبانها وأدهانها وأصوافها . قوله «الضبيع» بضم الباء وسكونها هي مؤنثة اسم لسبع كالذئب معروف ولكن ليس ذلك هو المراد هنا انما المراد السنة المجدية قال في القاموس والضبيع كرجل السنة المجدية . قوله «خفاف» بكسر الخاء المعجمة وقاءين خفيفتين بينهما ألف واء بفتح الهمزة وكسرهما والكسر أشهر وسكون الياء . قوله «وقوف معها عمر» أي لم يجاوز المكان الذي سأته وهو فيه بل وقف حتى سمع منها ثم انصرف بعد ذلك لقضاء حاجتها والمراد بالنسب القريب الذي يعرفه السامع بلا سرد لكثير من الآباء وذلك انما يكون في الاشراف المشاهير . قوله «وجعل بينهما نفقة» أي دراهم قال في القاموس النفقة ما تنفقه من الدراهم ونحوها . قوله «تكلتك أمك» قال في القاموس التكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الحبيب أو الولد ويحرك وقد تكله كفرح فهو ثا كل وثكلان وهي ثا كل وثكلانة قليلة وثكل وأثكلت لزما الشكل فهي مشكل من مثا كيل انتهى . قوله «نستفي» قال في النهاية اي نأخذها لانفسنا ونقتسمها . قوله «بل ابدأ بالأقرب فالأقرب برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» فيه مشروعية البداءة بقرابة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وتقديمهم على غيرهم *

باب ابواب السبق والرمى

باب مايجوز المسابقة عليه بعوض

١ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا سبق في خف أو نصل أو حافر رواه الحنفية ولم يذكر فيه ابن ماجه أو نصل ٢ وع ابن عمر قال سابق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الخيل فأرسلت إلى ضمرتها وأمدتها الحفيا إلى ثنية الوداع والتي لم تضمر أمدتها ثنية الوداع إلى مسجد بني زريق رواه الجماعة * وفي الصحيحين عن موسى بن عقبة «ان بين الحفيا إلى ثنية الوداع ستة أميال أو سبعة» وللبخاري قال سفيان «من الحفيا إلى ثنية الوداع خمسة أميال أو ستة ومن ثنية الوداع إلى مسجد بني زريق ميل»

حديث أبي هريرة أخرجه أيضا الشافعي والحاكم من طرق وصححه ابن القطان وابن حبان وابن دقيق العيد وحسنه الترمذي وأعله الدارقطني بالوقف ورواه الطبراني وأبو الشيخ من حديث ابن عباس . قوله «لا سبق» وهو بفتح السين والباء الموحدة مفتوحة أيضا مايجمل لسابق على سبقه من جعل قاله الخطابي وإصلاح . وحكي ابن دقيق العيد فيه الوجهين وقيل هو بفتح السين وسكون الموحدة مصدر وبفتحها الجمل وهو الثابت في كتب اللغة . وقوله «في خف» كناية عن الإبل والحافر عن الخيل . والنصل عن السهم أي ذى خف أو ذى حافر أو ذى نصل والنصل حديثة السهم وفيه دليل على جواز السباق على حمل فان كان الجمل من غير المتسابقين كالإمام يجعله للسابق فهو جائز بلا خلاف وان كان من أحد المتسابقين جاز ذلك عند الجمهور كما حكاه الحافظ في الفتح . وكذا اذا كان متهما ثالث محله بشرط ان لا يخرج من عنده شيئا ليخرج العقد عن صورة انقمار وهو ان يخرج كل منهما سبقا فمن غلب أخذ السبقين فان هذا مما وقع الاتفاق على منعه كما حكاه الحافظ في الفتح . ومنهم من شرط في الحل ان يكون لا يتحقق سبق وهكذا وقع الاتفاق على جواز المسابقة بغير عوض لكن قصرها مالك والشافعي على

الحنف والخافر والنصل وخصه بعض العلماء بالخيل وأجازوه عطاء في كل شيء وقد حكى في البحر عن أبي حنيفة أن عقد المسابقة على مال باطل وحكى عن مالك أيضا أنه لا يجوز أن يكون العوض من غير الامام وحكى أيضا عن مالك وابن الصباغ وابن خيران أنه لا يصح بذل المال من جهتهما وإن دخل المحلل وروى عن أحمد بن حنبل أنه لا يجوز السبق على الفيلة وروى عن الامام يحيى وأصحاب الشافعي أنه يجوز على الاقدام مع العوض وذكر في البحر أن شروط صحة العقد خمسة الأول كون العوض معلوما. الثاني كون المسابقة معلومة الابتداء والانتهاء. الثالث كون السبق بسكون الموحدة معلوما يعني المقدار الذي يكون من سبق به مستحقا للجعل. الرابع تعيين المركوبين. الخامس إمكان سبق كل منهما فلو علم عجز أحدهما لم يصح إذا قصد الخبرة. قوله «ضمرت» لفظ البخاري التي أضمرت والتي لم تضمر بسكون الضاد المعجمة والمراد به أن تلغ الخيل حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت وتدخل بيتا وتغشى بالجلال حتى يحمي فتعرق فإذا جف عرقها خف لحمها وقويت على الجري هكذا في الفتح وذكر مثل معناه في النهاية وزاد في الصحاح وذلك في أربعين يوما. قوله «الحفيا» بفتح المهملة وسكون الفاء بعدها تخمانية ثم همزة ممدودة ويجوز القصر وحكى الحازمي تقديم التختانية على الفاء وحكى عياض ضم أوله وخطأ. قوله «ثنية الوداع» هي قريب المدينة سميت بذلك لأن للودعين بمشون مع حاج المدينة إليها. قوله «زريق» بتقديم الزاي (والحديث) فيه مشروعية المسابقة وأنها ليست من العبث بل من الرياضة المحمودة الموصلة إلى تحصيل المقاصد في الفوز والارتفاع بها عند الحاجة وهي دائرة بين الاستحباب والاباحة بحسب الباعث على ذلك. قال القرطبي لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الاقدام وكذا الرمي بالسهم واستعمال الاسلحة لما في ذلك من التدريب على الجري وفيه جواز تضمير الخيل وبه يندفع قول من قال أنه لا يجوز لما فيه من مشقة سوقها ولا يخفى اختصاص ذلك بالخيل المعدة للفزو. وفيه مشروعية الأعلام بالأبتداء والانتهاء عند المسابقة *

٣ وعن ابن عمر «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبق بالخيل وراهن» وفي لفظ «سبق بين الخيل وأعطى السابق» رواها أحمد * وعن ابن عمر «ان النبي صلى


الله عليه وآله وسلم سبق بين الخيل وفضل القرع في الغاية» رواه أحمد وأبو داود * ٥ وعن أنس وقيل له أكتتم تراهنون علي عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يراهن قال «نعم والله لقد راهن علي فرس يقال له سبيحة فسبق الناس فيهش لذلك وأعجبه» رواه أحمد * ٦ وعن أنس قال «كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله ناقة تسمى العضباء وكانت لا تسبق فجاء أعرابي على قعود له فسبقتها فاشتد ذلك علي المسلمين وقالوا سبقت العضباء فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان حقا علي الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه» رواه أحمد والبخاري * ٧

حديث ابن عمر الأول أخرجه أيضا ابن أبي عاصم من حديث نافع عنه وقوى اسناده الحافظ. وقال في مجمع الزوائد رواه أحمد باسنادين رجال أحدهما ثقات ويشهد له ما أخرجه ابن حبان وابن أبي عاصم من حديث ابن عمر بلفظ «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سابق بين الخيل وجعل بينهما سبيعا» وفي اسناده عاصم بن عمرو وهو ضعيف وقد اضطرب فيه رأى ابن حبان فصحيح حديثه تارة وقال في الضعفاء لا يجوز الاحتجاج به. وقال في الثقات بخطي ويخالف * ٨ وحديث ابن عمر الثاني سكت عنه أبو داود والمذري وصححه ابن حبان * ٩ وحديث الأول قال في مجمع الزوائد رجال أحمد ثقات وأخرجه أيضا الدرامي والدارقطني والبيهقي من حديث أبي ليلى قال اتينا أنس بن مالك وأخرج نحوه البيهقي من طريق سليمان بن حزم عن حماد بن زيد أو سعيد بن زيد عن واصل مولي أبي عتبة قال حدثني موسى بن عبيد قال كنا في الحجر بعدما صلينا الفداة فلما أسفرتنا اذا فينا عبد الله بن عمر فجل يستقر بنا رجلا رجلا ويقول صليت يا فلان حتى قال ابن صليت يا أبا عبيد فقلت همنا فقال بخ بخ ما يعلم صلاة افضل عند الله من صلاة الصبح جماعة يوم الجمعة فآلوه أكتتم تراهنون علي عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نعم لقد راهن علي فرس يقال لها سبيحة فجاءت سابقة قوله «سبق» بفتح السين المهملة وتشديد الموحدة بعدها قاف . قوله «فضل القرع» بالقاف مضمومة وتشديد الراء بعدها حاء مهملة جمع قارح وهو ما كملت منه كالبازل من الابل . قوله «سبيحة» بفتح المهملة وسكون الموحدة

حاء مهملة هو من قولهم فرس سباح اذا كان حسن مد اليدين في الجري . قوله « فبهش » بالباء الموحدة والشين المعجمة أى هش وفرح كذا في التلخيص : قوله « تسمى العضباء » بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة ومد وقد تقدم ضبطها وتفسيرها غير مرة . قوله « وكانت لا تسبق » زاد البخارى قال حميد أولانكا تسبق شك منه وهو موصول بإسناد الحديث المذكور كما قال الحافظ . قوله « فجاء اعرابى » قال الحافظ لم أقف على اسم هذا الاعرابى بعد التتبع الشديد . قوله « على قعود » بفتح القاف وهو ما استحق الركوب من الابل . وقال الجوهري هو البكر حق يركب وأقل ذلك أن يكون ابن سنتين الى ان يدخل في السادسة فيسمى جملا . وقال الازهرى لا يقال الا للذكر ولا يقال للانثى قعودة وإنما يقال لها قلوص . قال وقد حكى الكسائى في النوادر قعودة للقلوص وكلام الاكثر على غيره . وقال الخليل القعودة من الابل ما يقتد به الراعى لحمل متاعه والهاء فيه للمبالغة . قوله « ان لا يرفع شيئا » الخ فى رواية موسى بن اسمعيل أن لا يرفع وكذلك فى رواية للبخارى وفى رواية للكسائى أن لا يرفع شيئا نفسه فى الدنيا . وفى الحديث انما اذا لابل للركوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد فى الدنيا الاشارة الى أن كل شئ منها لا يرفع الا تضع وفيه حسن خلق النبى صلى الله عليه وآله وسلم وتواضعه *

باب ما جاء في المحلل وآداب السبق

١ عن أبي هريرة « ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال من أدخل فرسا بين فرسين وهو لا يأمن ان يسبق فلا بأس ومن أدخل فرسا بين فرسين وهو آمن ان يسبق فهو قمار » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه * ٢ وعن رجل من الانصار قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخيل ثلاثة فرس يربطه الرجل في سبيل الله ثمنه أجر وركوبه أجر وطريقته أجر وعلفه أجر . وفرس يتأق فيه الرجل ويراهن ثمنه وزر وعلفه وزر وركوبه وزر . وفرس للبطنة نفسى أن يكون سدادا من الفقر ان شاء الله » * ٣ وعن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « الخيل ثلاثة فرس للرحمن وفرس الانسان وفرس للشيطان . فأما فرس الرحمن فالتى

يرتبط في سبيل الله فملفه وروثه وبوله وذكر ما شاء الله. وأما فرس الشيطان قالذي
يقامر أويراهن عليه. وأما فرس الانسان قالفرس يرتبطه الانسان يلمس بطنها
فهي ستر فقره رواها أحمد ويحملان على المراهنة من الطرفين  
حديث أبي هريرة أخرجه أيضا الحاكم وصححه والبيهقي وابن حزم وصححه
وقال الطبراني في الصغير تفرد به سعيد بن بشير عن قتادة عن سعيد بن المسيب وتفرد به
عنه الوليد وتفرد به عنه هشام بن خالد. ورواه أيضا أبو داود عن محمود بن خالد عن
الوليد لكنه أبدل قتادة بالزهرى. ورواه أبو داود وغيره عن تقدم من طريق سفيان
ابن حسين عن الزهرى وسفيان ضعيف في الزهرى وقد رواه معمر وشعيب وعقيل
عن الزهرى عن رجال من أهل العلم. كذا قال أبو داود وقال هذا أصح عندنا. وقال
أبو حاتم أحسن أحواله ان يكون موقوفا على سعيد بن المسيب. فقد رواه يحيى بن
سعيد عنه وهو كذلك في الموطأ عن سعيد من قوله. وقال ابن أبي خيثمة سألت
ابن معين فقال هذا باطل وضرب علي أبي هريرة. وحكى أبو نعيم في الحلية انه
من حديث الوليد عن سعيد بن عبد العزيز. قال الدارقطني والصواب سعيد بن
بشير كما عند الطبراني والحاكم. وحكى الدارقطني في المال ان عبيد بن شريك رواه
عن هشام بن عمار عن الوليد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن ابن المسيب عن
أبي هريرة وهو وهم أيضا. فقد رواه أصحاب هشام عنه عن الوليد عن سعيد عن
الزهرى. قال الحافظ وقد رواه عبدان عن هشام أخرجه ابن عدى مثل ما قال
عبيد وقال انه غلط قال فتبين بهذا ان الغلط فيه من هشام وذلك انه تغير حفظه.
وأما حديث الرجل من الانصار وكذلك حديث ابن مسعود قال في مجمع الزوائد
ان حديث الرجل من الانصار رجال أحمد فيه رجال الصحيح. وحديث ابن
مسعود قال أيضا رجال أحمد ثقات وقد تقدم ما يشهد لهما في أوائل كتاب الزكاة
قوله « وهو لا يأمن ان يسبق » استدل به من قال انه يشترط في الحال ان لا يكون
متحقق السبق والا كان قمارا وقيل ان القرض الذي شرع له السباق هو معرفة
الحيل السابق منها والمسبوق فإذا كان السابق معلومات القرض الذي شرع
لاجله قوله « الحيل ثلاثة » الخ قد سبق شرحه. وشرح ما بعده في كتاب الزكاة: وقوله
« يغالِق » بالغين المعجمة والفاء من المغالقة. قال في القاموس المغالقة المراهنة فيكون

قوله « وبراهن » عطف بيان وهو محمول على المراهنة المحرمة كما سبق تحقيقه قوله « وفرس للبطة » قال في القاموس أبطن البعير شد بظانه كبطنه فلعل المراد هنا الفرس الذي يتخذ للركوب . وتقدم في كتاب الزكاة تقسيم الخيل الى ثلاثة أقسام منها الخيل المعدة للجهاد وهي الاجر ومنها الخيل المتخذة اشرا ويطراد هي الوزر ومنها الخيل المتخذة تكمرا ونجلا وهي السرف يمكن أن يكون المراد بالفرس التي للبطة المذكورة هنا هو المتخذ للتركيم والتجمل . ويؤيد ذلك قوله في حديث ابن مسعود المذكور في الباب . وأما فرس الانسان فالفرس الذي يرتبطه الانسان بلمس بطنها . ويمكن أن يكون المراد ما يتخذ من الافراس للتاج . قال في النهاية رجل ارتبط فرسا ليستبطنها اي يطلب ما في بطنها من التاج . قوله « فالذي يقامرا وبراهن عليه » قال في القاموس قامره مقامرة وقمار قمره كنصره وتقمره راحته فغلبه فيكون على هذا قوله « او براهن عليه » شك من الراوي . قوله « ويحملان على المراهنة من الطرفين » أي بان يكون الجمل للسابق من المسبوق من غير تعيين *

٤ - **عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم** « قال لا جنب ولا جنب يوم الرهان » رواه أبو داود **٥** وعن ابن عمر « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا جاب ولا جنب ولا شفار في الاسلام » رواه احمد **٦** وروى عن علي رضي الله عنه « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا علي قد جعلت اليك هذه السبقة بين الناس فخرج غلي فدعا سراقة بن مالك فقال يا سراقة اني قد جعلت اليك ما جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في عنقي من هذه السبقة في عنقك فاذا أتيت الميطان . قال أبو عبد الرحمن والميطان مرسلها من الغاية نصف الخيل ثم نادى هل من يصلح للجماع أو حامل لعلام أو طارح لجل فاذا لم يحبك أحد فكبر ثلاثا ثم خلفها عند الثالثة يسعد الله بسبقه من شاء من خلقه وكان على يقعد عند منتهى الغاية ويخط خطا ويقيم رجلين متقابلين عند طرف الخط طرفه بين ابهامي أرجلهم او عمر الخيل بين الرجلين ويقول اذا خرج أحد الفرسين على صاحبه بطرف أذنيه أو اذن أو عذار فاجعلوا السبقة له فان شككتما فاجعلا سبقةما نصفين فاذا قرتم ثنتين فاجعلا الغاية من غاية اصفر الثنتين ولا جلب ولا جنب ولا شفار في الاسلام » رواه الدارقطني **٧**

حديث عمران بن حصين قد تقدم في كتاب الزكاة وزيادة يوم الرهان
انفرد بها أبو داود. وحديث ابن عمر هو من طريق حميد عن الحسن عنه وقد تقدم
بيان ذلك وبيان ما في الباب من الأحاديث في الزكاة (وفي الباب) عن ابن عباس مرفوعا
« ليس منا من أجلب على الخيل يوم الرهان » رواه أبو يعلى بإسناد صحيح. وعنه أيضا
حديث آخر بلفظ « لا جلب في الاسلام » أخرجه الطبراني وفيه أبو شيبه وهو ضعيف.
وعن أنس مرفوعا عند الطبراني بإسناد صحيح « لا شعار في الاسلام ولا جلب ولا جنب »
وتقدم أيضا هنالك تفسير الجلب والجنب. والمراد بالجلب في الرهان أن يأتي برجل
يجلب على فرسه أي يصيح عليه حتى يسبق. والجنب أن يجنب فرسا إلى فرسه حتى إذا فر
الركوب تحول إلى الجنوب. وقال ابن الأثير له تفسيران ثم ذكر معنى في الرهان
ومعنى في الزكاة كما سلف وتبعه المنذري في حاشيته. والرهان المسابقة على الخيل
كما في القاموس والشعار بالشين والفين معجمتين قد تقدم تفسيره في التكاح. وحديث
على أخرجه البيهقي بإسناد الدارقطني وقال هذا إسناد ضعيف قوله « هذه السبقة »
بضم السين المهملة وسكون الواو وحدة بعدها قاف هو الشيء الذي يجعله المتسابقان بينهما
يأخذه من سبق منهما. قال في القاموس السبقة بالضم الخطر يوضع بين أهل السباق لجمع
اسباق. قوله « فإذا أتيت الميطان » بكسر الميم. قال في القاموس والميطان بالكسر الغاية
قوله « فصف الخيل » هي خيل الحلبة. قال في القاموس الحلبة بالفتح الدفعة من الخيل
في الرهان وخيل تجتمع للسباق من كل أوب. قال الجوهري ترتيبها المجلى ثم المصلى ثم
المسلى ثم التالي ثم العاطف ثم المراتح ثم المؤمل ثم الحظي ثم اللطيم ثم السكيت. قال في
النهاية وسمى المصلى لأن رأسه عند صلا السباق وهو ماعن يمين الذنب وشماله. قال
الفتيبي والسكيت مخفف ومشدد وهو بضم السين. قال في الكفاية والمخنوظ
المجلى والمصلى والسكيت وباقي الأسماء محدثة انتهى. وقد تعرض بعض الشعراء
لضبطها نظما في أبيات منها *

شهدنا الرهان غداة الرهان ☆ بمجمعه ضمها الموسم
فجلى الاغر وصلى السكيت * وسلى فلم يذمم الا دم
وجاء اللطيم لها تاليا * ومن كل ناحية بلطم

وغاب عنى بقية النظم وضبطها بعضهم فقال :
 سبق المجلي والمصلي بعده * ثم المصلي بعد والمرتاح
 ولعاطف ولحظيها ومؤمل ☆ ولطيمها وسكيتها ابضاح
 والماشر المتعوت منها فسكل * فانهم هديت فاعليك جناح
 وجمعها أيضا الامام المهدي فقال :

مجل مصل مسل لها * ومرتاح عاطفها والحظي
 ومسحفر ومؤملها ☆ وبعد اللطيم السكيت البطي

قوله «ثم ناد» الخ فيه استحباب التأني قبل ارسال خيل الحلبة وتنييهم على اصلاح ما يحتاج الى اصلاحه وجعل علامة على الارسال من تكبير أو غيره وتأخير أمير يفعل ذلك . قوله «يسعد الله بسبقه» الخ فيه ان السباق حلال وقد تقدم البحث عن ذلك . قوله «ويخط خطا» الخ فيه مشروعية التحري في تبين الغاية التي جعل السباق اليها لما يلزم من عدم ذلك من الاختلاف والشقاق والافتراق . قوله «بطرف أذنيه» الخ فيه دليل على أن السبق يحصل بمقدار يسير من الفرس كطرف الاذنين أو طرف اذن واحدة . قوله «فان شككتما» الخ فيه جواز قسمة ما يراهن عليه المتسابقون عند الشك في السابق . قوله «فاذا قرتم ثنتين» أي اذا جمل الرهان بين فرسين من جانب وفرسين من الجانب الآخر فلا يحكم لاحد المتراهنين بالسبق بمجرد سبق أكبر الفرسين اذا كانت احدهما صفري والاخرى كبرى بل الاعتبار بالصفري ☆

باب الحث على الرمي

١ عن سلمة بن الأكوع قال «مر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على نفر من أسلم ينتضلون بالسوق فقال ارموا يا بني اسمعيل فان أباكم كان راميا ارموا وأنا مع بني فلان قال فأمسك أحد الفر يقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لكم لا ترمون قالوا كيف نرمي وأنت معهم فقال ارموا وأنا معكم كلكم»
 رواه أحمد والبخاري

قوله « ينتضلون » بالضاد المعجمة أى يترامون. والنضال الترامي للسبق ونضل فلان فلانا اذا غلبه. قال في القاموس ناضله مناضلة ونضالا وتنضالا باراء في الرمي ولضلته سبقته فيه. قوله « وأنا مع بنى فلان » في حديث أبي هريرة عند ابن حبان والزار في مثل هذه القصة وأنا مع ابن الادرع اهـ. واسم ابن الادرع محجن. وعند الطبراني من حديث حمزة بن عمرو الاسلمي في هذا الحديث وأنا مع محجن بن الادرع وقيل اسمه سلمة حكام ابن منده. قال والادرع لقب واسمه ذكوان. قوله « قالوا كيف نرمي وأنت معهم » ذكر ابن اسحق في المغازي عن سفيان بن فروة الاسلمي عن أشياخ من قومه من الصحابة قال بينما محجن بن الادرع يناضل رجلا من أسلم يقال له نضلة فذكر الحديث وفيه فقال نضلة وألقى قوسه من يده والله لأرمى معه وأنت معه. قوله « وأنا معكم كلهم » بكسر اللام تأكيذا للضمير. وفي رواية وأنا مع جماعتكم. والمراد بالمعية معية القصد الى الخير. ويحتمل أن يكون قام مقام المحلل فيخرج السابق من عنده أولا يخرج وقد خصه بعضهم بالامام. وفي رواية للطبراني أنهم قالوا من كنت معه تغلب. وكذا في رواية ابن اسحق فهذه هي علة الامتناع (وفي الحديث) النذب الى اتباع خصال الآباء الحمودة والعمل بمثلها وفيه أيضا حسن أدب الصحابة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحسن خلقه معهم والتنويه بفضيلة الرمي.

٢ وعن عقبة بن طامر « قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا ان القوة الرمي ألا ان القوة الرمي ألا ان القوة الرمي » ٣ وعنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال من علم الرمي ثم تركه فليس منا » رواها أحمد ومسلم.

قوله « ألا ان القوة الرمي » قال القرطبي انما فسر القوة بالرمي وان كانت القوة تظهر باعداد غيره من آلات الحرب لكون الرمي أشد نكابة في العدو وأسهل مؤنة له لانه قد يرمى رأس الكتيبة فيصاب فينهمز من خلفه اهـ. وكرر ذلك للترغيب في تعلمه واعداد آلاته. وفيه دليل على مشروعية الاشتغال بتعليم آلات الجهاد والتمرن فيها والعناية في اعدادها ليمرن بذلك على الجهاد ويتدرب فيه ويردض أعضاءه. قوله « فليس منا » قد تقدم الكلام على تأويل مثل هذه العبارة

في مواضع. وفي ذلك اشعار بأن من أدرك نوطا من أنواع القتال التي ينتفع بها في الجهاد في سبيل الله ثم تساهل في ذلك حتى تركه كان آثما شديدا لان ترك العناية بذلك يدل على ترك العناية بأمر الجهاد وترك العناية بالجهاد يدل على ترك العناية بالدين لكونه سناما و به قام *

٤ صححه وعنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه الذي يحاسب في صنعه الخير والذي يجهز به في سبيل الله والذي يرمى به في سبيل الله . وقال ارموا واركبوا فان زرموا خير لكم من أن تركبوا . وقال كل شيء يلهو به ابن آدم فهو باطل الا ثلاثا وميه عن قوسه وتأدييه فرسه وملاعبته أهله فانهم من الحق » رواه الخمسة * ٥ وعن علي عليه السلام قال « كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوس عربية فرأى رجلا يده قوس فارسية فقال ما هذه ألقها عليك بهذه وأشباهاها ورماح انقنا فلها يؤيد الله بهما في الدين ويمكن لكم في البلاد » رواه ابن ماجه * ٦ وعن عمرو بن عبسة قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من رمى بسهم في سبيل الله فهو عدل محرم » رواه الخمسة وصححه الترمذي * ولفظ أبي داود « من بلغ العدو بسهم في سبيل الله فله درجة » وفي لفظ للنسائي « من رمى بسهم في سبيل الله بلغ العدو أو لم يبلغ كان له كعتق رقبة » * ٧

الحديث الاول في اسناده خالد بن زيد أو ابن زيد وفيه مقال و بقية رجاله ثقات وقد أخرجه الترمذي وابن ماجه من غير طريقه . وأخرجه أيضا ابن حبان وزاد أبو داود ومن ترك الرمي بعد ما علمه قاتل ائمة تركها . وحديث علي في اسناده أشعث بن سعيد السمان أبو الربيع النضري وهو متروك . وقد ورد في الترغيب في الرمي حديث كثيرة غير ما ذكره المصنف رحمه الله . منها ما أخرجه صاحب مسند الفردوس من طريق ابن أبي الدنيا باسناده عن مكحول عن أبي هريرة رفعه « تعلموا الرمي فان ما بين الهدفين روضة من رياض الجنة » وفي اسناده ضعف وانقطاع . وأخرج البيهقي من حديث جابر « وجبت محبتي على من سعى بين الفرضين » وأخرج الطبراني عن أبي ذر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مشى بين الفرضين كان له بكل خطوة حسنة » وروى البيهقي من حديث أبي رافع « حتى الولد على

الوالد أن يعلم الكتابة والسباحة والرمي » واسناده ضعيف . قوله « يدخل بالسهم الواحد » الخ فيه دلائل على أن العمل في آلات الجهاد واصلاحها واعدادها كالجهاد في استحقاق فاعله الجنة ولكن بشرط أن يكون ذلك لمحض التقرب الى الله باعانة المجاهدين ولهذا قال الذي يحسب في صنعة الخير . وأما من يصنع ذلك لما يعطاه من الاجرة فهو من المشغولين بعمل الدنيا لا بعمل الآخرة نعم يثاب مع صلاح النية كمن يعمل بالاجرة التي يستغني بها عن الناس أو يعمل بها قرابته ولهذا ثبت في الصحيح أن الرجل يؤجر حتى على اللقمة يضعها في فم امرأته . قوله « والذي يجهز به في سبيل الله » أي الذي يعطي السهم مجاهدا يجاهد به في سبيل الله . قوله « فان زموا خيراosكم » الخ فيه تصريح بأن الرمي أفضل من الركوب وأمل ذلك لشدة نكابته في العدو في كل موطن يقوم فيه القتال وفي جميع الأوقات بخلاف الخيل فانها لا تقابل الا في المواطن التي يمكن فيها الجولان دون المواضع التي فيها صعوبة لا تمكن الخيل من الجريان فيها وكذلك المعقل والحصون . قوله « كل شيء يلهو به ابن آدم فهو باطل » الخ فيه أن ما صدق عليه مسمى اللهو داخل في حين البطالة الا تلك الثلاثة الامور فانها وان كانت في صورة اللهو فهي طاعات مقربة الى الله عز وجل مع الالتفات الى ما يترتب على ذلك الفعل من النفع الديني . قوله « ما هذه ألقها » فيه دلائل على كراهة القوس العجمية واستحباب ملازمة القوس العربية لليلة التي ذكرها صلى الله عليه وآله وسلم من أن الله يؤيد بها و برماح القنا الدين ويمكن للمسلمين في البلاد وقد كان ذلك فان الصحابة رضي الله عنهم فتحوا أراضى العجم كالروم وفارس وغيرها ومعظم سلاحهم تلك السهام والرماح . قوله « فهو عدل محرر » أي محرر من رذق العذاب الواقع على أعداء الدين أو عدل ثواب محرر من الرق أي ثواب من اعتق عبدا . قوله « بلغ العدو أو لم يبلغ » في هذا دليل على أن الاجر يحصل لمن رمى بسهم في سبيل الله بمجرد الرمي سواء أصاب بذلك السهم أو لم يصب وسواء بلغ الى جيش العدو أو لم يبلغ تفضلا من الله جل جلاله على عباده لجلالة هذه القرية العظيمة الشأن التي هي لاصل الاسلام أعظم أمن و بنان .

باب النهي عن صبر البهائم واخصائها

والتحريش بينها ووسمها في الوجه

١ - عن ابن عمر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً» * ٢ وعن أنس «أنه دخل دار الحكم بن أيوب فإذا قوم قد نصبوا دجاجة يرمونها فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تصبر البهائم متفق عليهما» * ٣ وعن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً» رواه الجماعة إلا البخاري * ٤ وعن ابن عمر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن اخصاء الخيل والبهائم ثم قال ابن عمر فيها عاء الخلق» رواه أحمد * ٥ وعن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التحريش بين البهائم» رواه أبو داود والترمذي * ٦ وعن جابر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ضرب الوجه وعن وسم الوجه» رواه أحمد ومسلم والترمذي وصححه * وفي لفظ «مر عليه بحمار قد وسم في وجهه فقال لعن الله الذي وسمه» رواه أحمد ومسلم * وفي لفظ «مر عليه بحمار قد وسم في وجهه فقال أما بلغكم أي لعنت من وسم البهيمة في وجهها أو ضربها في وجهها ونهى عن ذلك» رواه أبو داود * ٧ وعن ابن عباس قال «رأي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حماراً موسوم الوجه فأنكر ذلك قال فوالله لا أسمه إلا في أقصى شيء من الوجه وأمر بحماره فكوى في جاعرته فهو أول من كوى الجاعرتين» رواه مسلم * ٨

حديث ابن عمر الثاني في أسناده عبد الله بن نافع وهو ضعيف. وأخرج البزار بأسناد صحيح من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن صبر الروح وعن اخصاء البهائم نهياً شديداً حديث ابن عباس الثاني في أسناده أبو يحيى الثقات وهو ضعيف. قوله «لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً» الغرض بفتح الغين المعجمة والراء وهو المتصوب للرمي واللعن دليل على التحريم. قوله «أن تصبر البهائم» بضم أوله أي تحبس لترمي حتى تموت وأصل الصبر الحبس

قال النووي قال العلماء صبر البهائم أن تحبس وهي حية لتقتل بالرمي ونحوه وهو معنى لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً أي لا تتخذوا الحيوان الحي غرضاً ترمون اليه كافتراض من الجلود وغيرها . وهذا النهي للتحريم وبدل على ذلك ما ورد من لمن فعل ذلك كما في حديث ابن عمرو لأن الأصل في تعذيب الحيوان واتلاف نفسه وإضاعة المال التحريم . قوله « دجاجة » بفتح الدال المهملة وفي القاموس والدجاجة معروف للذكر والاتي وثالث وهذه الرواية مفسرة لما وقع في صحيح مسلم بلفظ نصبوا طيراً . قوله « عن إخصاء الخيل » الإخصاء سل الخصية قال في القاموس وإخصاء خصياً سل خصيته . وفيه دليل على تحريم خصي الحيوانات وقول ابن عمر فيها نماء الخلق أي زيادته إشارة إلى أن الخصي مما تنمو به الحيوانات ولكن ليس كل ما كان جالبا لنفع يكون حلالاً بل لابد من عدم المانع وإيلا لم الحيوان هنا مانع لأنه إيلا لم يأذن به الشارع بل نهى عنه . قوله « عن التحريش بين البهائم » قال في القاموس التحريش الإغراء بين القوم أو الكلاب اه : فجعله مختصاً ببعض الحيوانات . وظاهر الحديث أن الإغراء بين ماعدا الكلاب من البهائم يقال له تحريش . ووجه النهي أنه إيلا للحيوانات وإنسابه بدون فائدة بل مجرد عبث . قوله « وعن رسم الوجه » الوسم بفتح الواو وسكون المهملة كذا قال القاضي عياض . قال النووي وهو الصحيح المعروف في الروايات وكتب الحديث . قال القاضي عياض وبعضهم يقوله بالمهملة وبالمججمة وبعضهم فرق فقال بالمهملة في الوجه وبالمججمة في سائر الجسد (وفيه دليل) على تحريم وسم الحيوان في وجهه وهو معنى النهي حقيقة . ويؤيد ذلك اللعن الوارد لمن فعل ذلك كما في الرواية المذكورة في حديث الباب فإنه لا يلحق صلى الله عليه وآله وسلم إلا من فعل محرماً وكذلك ضرب الوجه . قال النووي وأما الضرب في الوجه فنهي عنه في كل الحيوان المحترم من الآدمي والجمير والخيل والابل والبغال والقتم وغيرها (لكنه في) الآدمي أشد لأنه يجمع المحاسن مع أنه لطيف يظهر فيه أثر الضرب وربما شانه وربما آذي بعض الحواس . قال وأما الوسم في الوجه فنهي عنه بالإجماع للحديث ولما ذكرناه قدام الآدمي فوسمه حرام لإكرامته ولأنه لا حاجة إليه ولا يجوز تعذيبه وأما غير الآدمي فقال جماعة من أصحابنا بكرهه وقال البغوي من أصحابنا

لا يجوز فإشار إلى تحريمه وهو الاظهر لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لمن قاعله
والامن يقتضي التحريم . واما وسم غير الوجه من غير الآدمي فجائز بلا خلاف
عندنا لكن يستحب في نعم الزكاة والجزية ولا يستحب في غيرها ولا ينهي
عنه . قال اهل اللغة الوسم أثر الكية وقد وسمه يسمه وسمها وسمه . والمبسم الشيء
الذي بسم به وهو بكسر الميم وفتح السين وجمعه مياسيم ومواسم وأصله كله من
السمة وهي العلامة ومنه موسم الحج أي معلم يجمع الناس وفلان موسوم بالخير وعنه
سمة الخير أي علامته وتوسمت فيه كذا أي رأيت فيه علامته . قوله « في جاعرته »
بالجيم والعين المهملة بعدها راء مهملة . والجاعرتان حرفا الورك المشرفان عما يلي
الدبر . قال النووي واما القائل فوالله لا اسمه الا في أقصى شيء من الوجه فقد
قال القاضي عياض هو العباس بن عبد المطلب كذا ذكره في سنن أبي داود وكذا
صرح به في رواية البخاري في تاريخه . قال القاضي وهو في كتاب مسلم مستشكل
يوم انه من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم . والصواب انه من قول العباس
كما ذكرناه . قال النووي ليس هو بظاهر فيه بل ظاهره انه من كلام ابن عباس
وحينئذ فيجوز أن تكون القضية جرت لعباس ولا به . قال النووي يستحب ان
يسم الغنم في اذانها والابل والبقر في أصول أنفخاذا لانه موضع صلب فيقل
الالم فيه ويخف شعره فيظهر الوسم وفائدة الوسم تمييز الحيوان بعضه من بعض
ويستحب ان يكتب في ماشية الجزية جزية أو صغار وفي ماشية الزكاة زكاة أو
صدقة . قال الشافعي وأصحابه يستحب كون ميسم الغنم ألطف من ميسم البقر والبقرة
ألطف من ميسم الابل وحكي الاستحباب النووي عن الصحابة كلهم وجهاهير
العلماء بعدهم . ونقل ابن الصباغ وغيره اجماع الصحابة عليه . وقال أبو حنيفة
هو مكروه لانه تعذيب ومثله وقد هي عن المثلة وحجة الجمهور هذه الاحاديث
وغیرها والجواب عن النهي عن المثلة والتعذيب انه عام وحديث الوسم خاص فوجب
تقديمه كما تقرر في الاصول .

باب ما يستحب ويكره من الخيل واختيار تكثير نسلها

١ عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «خير الخيل الأدم الأقرح الأثر ثم المحجل طلق اليمين فإن لم يكن أدم فكفيت علي هذه الشية»
رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه ☆ ٢ وعن ابن عباس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الخيل في شقرها» رواه أحمد وأبو داود والترمذي
☆ ٣ وعن أبي وهب الجشمي قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بكل كيت أغر محجل أو أشقر أغر محجل أو أدم أغر محجل» رواه أحمد والنسائي وأبو داود * ٤ وعن أبي هريرة قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكره الشكال من الخيل والشكال أن يكون الفرس في رجله اليميني يياض وفي يده اليسري أوفى يده اليميني وفي رجله اليسرى» رواه مسلم وأبو داود * ٥ وعن ابن عباس قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبدا مأمورا ما اختصنا بشيء دون الناس إلا بثلاث أمرنا أن نسبغ الوضوء وأن لا نأكل الصدقة وأن لا ننزي حمارا على فرس» رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه ☆ ٦ وعن علي عليه السلام قال «أهديت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بغلة فقلنا يا رسول الله لو أنزينا الحمر على خيلنا فجاءتنا بمثل هذه فقال إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون» رواه أحمد وأبو داود * ٧ وعن علي عليه السلام قال «قال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا علي أسبغ الوضوء وإن شق عليك ولا تأكل الصدقة ولا تنز الحمر على الخيل ولا تجالس أصحاب النجوم» رواه عبد الله بن أحمد في المسند

حديث أبي قتادة له طريقان عند الترمذي أحدهما فيها ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب. والثانية عن يحيى بن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب وقال هذا حديث حسن غريب صحيح. وحديث ابن عباس الأول قال الترمذي حديث حسن غريب لا أرفقه إلا من هذا الوجه من حديث شيبان وحديث أبي وهب الجشمي سكت عند أبو داود والمنذري وفي أسناده عقيل بن شبيب وقيل ابن سعيد قيل هو مجهول. وحديث أبي هريرة أخرجه أيضا الترمذي وقال حسن صحيح. وحديث

ابن عباس الثاني. قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ورواه سفيان الثوري عن أبي جهضم فقال عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس وسمت عمدا يقول حديث الثوري غير محفوظ وهم فيه الثوري والصحيح ما رواه اسمعيل بن علي وعبد الوارث بن سعيد عن أبي جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس. وحديث علي الاول سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناد أبي داود ثقات وقد أخرجه النسائي من طرق وأخرجه ابن ماجه أيضا وأشار إليه الترمذي فقال (وفي الباب) عن علي وحديثه الآخر في اسناده القاسم بن عبد الرحمن وهو ضعيف وتشهد له أحاديث اسباغ الوضوء واحاديث تحريم الصدقة على الآل واحاديث النهي عن انزاء الحمر على الخيل. واحاديث النهي عن اتيان المنجمين فان المجالسة اتيان وزيادة وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم «من أتى كاهنا او منجما فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم» قوله «الادم» هو شديد السواد ذكره في الضياء. قوله «الاقرح» هو الذي في جبهته قرحة وهي بياض يسير في وسطها. قوله «الارثم» هو الذي في شفته العليا بياض. قوله «طلق اليمين» بضم الطاء واللام أي غير محجلها وكذا في شمس العلوم. قوله «فكيت» هو الذي لونه احمر بخالطة سواد ويقال للذكر والاتي ولا يقال أكت ولا كتناه والجمع كمت وقيل ان الكيت مانيه حمرة مخالطة لسواد وليست سوادا خالصا ولا حمرة خالصة. ويقال الكيت أشد الخيل جلودا وأصلها حوافر. قوله «على هذه الشبة» بكسر الشين المعجمة وتخفيف المثناة التحتية. قال في النهاية الشبة كل لون يخالف معظم لون الفرس وغيره واصله من الوشي والهاء عوض عن الواو. يقال وشيت التوباشيه وشياوشية والوشى النقش. أراد على هذه الصفة وهذا اللون من الخيل. وهذا الحديث فيه دليل على أن أفضل الخيل الادم المتصف بتلك الصفات. ثم الكيت. قوله «عن الخيل في شقرها» اليمن البركة. والاشقر قال في القاموس هو من الدواب الاحمر في مفرة حمرة يحمر منها العرف والذنب اه. وقيل الاشقر من الخيل نحو الكيت الا ان الاشقر احمر الذيل والناحية والعرف والكيت أسودها والادم شديد السواد كذا في الضياء. قوله «بكل كيت أغر محجن» في رواية لابي داود «عليكم بكل شقر أغر محجل أو كيت أغر محجل» فذكر نحوه والاغر هو ما كان له غرة في

جبهته بيضاء فوق الدرم . قوله « يكره الشكال من الخيل » هو ان يكون الفرس في رجله اليمنى بياض وفي يده اليسرى أو يده اليمنى ورجله اليسرى كما في الرواية المذكورة في الباب . وقيل الشكال أن يكون ثلاث قوائم محجلة وواحدة مطلقة أو الثلاث مطلقة وواحدة محجلة ولا يكون الشكال إلا في رجل . وقال أبو سبيد وقد يكون الشكال ثلاث قوائم مطلقة وواحدة محجلة قال ولا تكون المطلقة من المحجلة إلا الرجل . وقال ابن دريد الشكال أن يكون محجلا من شق واحد في رجله ويده فإن كان مخالفا قيل شكال مخالف . قال القاضي عياض قال أبو عمر الشكال بياض الرجل اليمنى واليد اليمنى . وقيل بياض الرجل اليسرى واليد اليسرى . وقيل بياض اليدين . وقيل بياض الرجلين . وقيل بياض الرجلين ويد واحدة . وقيل بياض اليدين ورجل واحدة . كذا في شرح مسلم . وفي شرح مسلم أيضا أنه إنما سمي شكالا تشبيها بالشكال الذي يشكل به الخيل فإنه يكون في ثلاثة قوائم غالبا . قال القاضي قال العلماء كره لأنه على صورة المشكول . وقيل يحتمل أن يكون قد جرب ذلك الجنس فلم تسكن فيه نجابة قال بعض العلماء إذا كان مع ذلك أغر زالت الكراهة لزوال شبهة الشكال . قوله « وأن لا تنزى حمارا على فرس » قال الخطابي يشبه أن يكون المعنى فيه والله أعلم أن الحمر إذا حملت على الخيل قل عددها وانقطع نفاؤها وتعطلت منافعها والخيل يحتاج إليها للركوب والركض والطلب والجهاد واحراز الغنائم ولحمها ما كول وغير ذلك من المنافع وليس للبغل شيء من هذه فأحب أن يكثر نسلها ليكثر الانتفاع بها كذا في النهاية *

*(باب ما جاء في المسابقة على الاقدام والمصارعة)

واللعب بالحرب وغير ذلك

١ - عن عائشة قالت « سابقني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسبقته فلبثتا حتى إذا أرهقني الاحم سابقني فسبقني فقال هذه بتيك » رواه أحمد وأبو داود * ٢ - وعن سلمة بن الأكوع قال « بينا نحن نسير وكان رجل من الانصار لا يسبق شدا فجعل يقول ألا مسابق الي المدينة هل من مسابق فقلت أما تكرم

كربما ولا ثهاب شريفا قال لا إلا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي ذرني فلا سابق الرجل قال ان شئت قال
نسبته الى المدينة مختصراً من أحمد ومسلم * ٣ وعن محمد بن علي بن ركانة « ان ركانة
صارع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فصرعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم » رواه
أبو داود * ٤ وعن أبي هريرة قال « بينا الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم بمحراهم دخل عمر فأهوى الى الحصباء فخصبهم بها فقال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم دعمهم يا عمر » متفق عليه . والبخاري في رواية في المسجد *
٥ وعن أنس « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة لعبت الحبشة لقدمه
بمحراهم فرحاً بذلك » متفق عليه * ٦ وعن أبي هريرة « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم رأى رجلاً يتبع حماة فقال شيطان يتبع شيطانة » رواه أحمد وأبو داود وابن
ماجه وقال يتبع شيطانا * ٧

حديث عائشة أخرجه أيضاً الشافعي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي
من حديث هشام بن عروة عن أبيه عنها واختلاف فيه على هشام . فقل هكذا
وقيل عن رجل عن أبي سلمة عنها . وقيل عن أبيه وعن أبي سلمة عن عائشة وحديث
محمد بن علي بن ركانة في اسناده أبو الحسن العسقلاني وهو مجهول وأخرجه
أيضاً الترمذي من حديث أبي الحسن العسقلاني عن أبي جعفر محمد بن ركانة وقال
غريب وليس اسناده بالقائم . وروي أبو داود في المراسيل عن سعيد بن جبير قال
كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالبطحاء فأتى عليه يزيد بن ركانة أو ركانة
ابن يزيد ومعه عير له فقال له يا محمد هل لك ان تصارعني فقال ما تسبقني قال شاة
من غنمي فصارعه فصرعه فأخذ الشاة فقال ركانة هل لك في العود ففعل ذلك
مراراً فقال يا محمد ما وضع جنبى أحد الى الارض وما أنت بالذي تصرعني
قاسم ورد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه غنمه . قال الحافظ اسناده صحيح
الى سعيد بن جبير إلا أن سعيداً لم يدرك ركانة . قال البيهقي وروي موصولاً وفي كتاب السبق
لابي الشيخ من رواية عبيد الله بن يزيد المصري عن حماد عن عمرو بن دينار عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس مطولاً . ورواه أبو نعيم في معرفة الصحابة من
حديث أبي أمامة مطولاً واسنادهما ضعيف . وروي عبد الرزاق عن معمر بن يزيد

ابن ابي زياد وأحسبه عن عبد الله بن الحرث قال صارع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أباركاته في الجاهلية وكان شديدا فقال شاة بشاة فصرعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال عاودني في أخرى فصرعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال عاودني فصرعه صلى الله عليه وآله وسلم الثالثة فقال أبو ركانة ماذا أقول لأهلي شاة أكلها الذئب وشاة نشزت فما أقول في الثالثة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما كنا لنجمع عليك ان نصرعك فنفرمك خذ غنمك هكذا وقع فيه أبو ركانة والصواب ركانة. وحديث ابي هريرة الثاني في اسناده محمد بن عمرو بن علقمة الليثي استشهد به مسلم ووثقه ابن معين ومحمد بن يحيى الذهلي والنسائي وقال ابن عدي أرجو انه لا بأس به. وقال ابن معين مرة مازال الناس يتقون حديثه وقال السعدي ليس بالقوي وعزاه الامام مالك. وقال ابن المديني سألت يحيى القطان عن محمد بن عمرو بن علقمة كيف هو قال تريد العفو أو تشدد قلت بل أشدد قال فليس هو بمن تريد. قوله «حتى اذا أرهقني اللحم» أي كثر لحمي قال في القاموس أرهقه طغيا ناغشاياه وقال رهنه كفرح غشبه (وفي الحديثين) دلائل على مشروعية المسابقة على الأرجل وبين الرجال والنساء المحارم وان مثل ذلك لا ينافي الوقار والشرف والاعمال والفضل وعلو السن فانه صلى الله عليه وآله وسلم لم يتزوج عائشة الا بعد التحسين من عمره ولا فرق بين الخلاء والملا في حديث سلمة. قوله «ان ركانة صارع النبي صلى الله عليه وآله وسلم» فيه دليل على جواز المصارعة بين المسلم والكافر وهكذا بين المسلمين ولا سيما اذا كان مطلوبا لاطالبا وكان يرجو حصول خصال من خصال الخير بذلك أو كسر سورة كبر متكبر أو وضع مترفع باظهار الغلب له وكما روى من مصارعته صلى الله عليه وآله وسلم ركانة روى انه تصارع هو وأبو جهل قال الحافظ عبد الغني ما روى من مصارعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبا جهل لأصل له وحديث ركانة أمثل ما روى في مصارعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قوله «يلعبون عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم بجراهم» فيه جواز ذلك في المسجد كما في الرواية الثانية وحكي ابن التين عن أبي الحسن اللخمي ان اللعب بالحرايب في المسجد منسوخ بالقرآن والسنة اما القرآن فقوله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع) وأما السنة فحديث «جنبوا مساكنكم صبيانكم ومجانينكم» ومقب بأن الحديث ضعيف وليس فيه ولا في الآية تصريح بما ادعاه ولا

عرف التاريخ فيثبت النسخ وحكى بعض المالكية عن مالك أن لعهم كان خارج
 للمسجد وكانت عائشة في المسجد وهذا لا يثبت عن مالك فإنه خلاف ما صرح به في طرق
 هذا الحديث. واللعب بالحرب ليس لعبا مجردا بل فيه تدريب الشجعان على مواقع
 الحروب والاستعداد للعدو. قال المهلب المسجد موضوع لامر جماعة المسلمين فما كان
 من الاعمال يجمع منفعة الدين وأهله جاز فيه وفي الحديث جواز النظر الى اللهو
 المباح. قوله «ودخل عمر» الخ قال ابن التين يحتمل أن يكون عمر لم ير رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ولم يعلم انه رآهم أو ظن انه رآهم واستحيا ان يمنهم
 وهذا أولى لقوله في الحديث يلعبون عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل
 أن يكون إنكاره لهذه شيئا لإنكاره على المغنيتين وكان من شدته في الدين ينكر
 خلاف الأولى والجد في الجملة أولى من اللعب المباح وأما النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم فكان يصدد بيان الجواز. قوله «فقال شيطان» الخ فيه دليل على كراهة
 اللعب بالحمام وأنه من اللهو الذي لم يؤذن فيه وقد قال بكرهته جمع من العلماء ولا
 يبعد على فرض انتهاض الحديث تحريمه لان تسمية فاعله شيطانا يدل على ذلك
 وتسمية الحمامة شيطانة اما لأنها سبب اتباع الرجل لها أو أنها تفعل فعل الشيطان
 حيث يتولع الانسان بمتابعتها واللعب بها لحسن صورتها وجودة نغمتها *

* (باب تحريم القمار واللعب بالنرد وما في معنى ذلك) *

١ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من حلف
 فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك
 فليتعذر» متفق عليه * ٢ وعن بريدة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من
 لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه» رواه أحمد ومسلم وأبو
 داود * ٣ وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من لعب بالنرد
 فقد عصى الله ورسوله» رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ومالك في الموطأ * ٤ وعن
 أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من لعب بالكمام فقد عصى الله
 ورسوله» رواه أحمد * ٥ وعن عبد الرحمن الخطمي قال سمعت أبي يقول «سمعت

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول مثل الذي يلعب بالنرد ثم يقوم فيصلي
 مثل الذي يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي» رواه أحمد رحمته الله *
 حديث أبي موسى الاول رجال اسناده ثقات وأخرجه أيضا الحاكم
 والدارقطني والبيهقي. وحديث أبي موسى الثاني قال في مجمع الزوائد رواه الطبراني وفي
 اسناده على بن زيد وهو متروك. وحديث عبد الرحمن الخطمي قال أحمد حدثنا
 المسكي بن ابراهيم حدثنا الجعيد عن موسى بن عبد الرحمن فذكره وأورده الحافظ
 في التلخيص من كتاب الشهادات وسكت عنه وقال في مجمع الزوائد فيه موسى
 ابن عبد الرحمن الخطمي ولم أعرفه وبقية رجاله صحيح. قوله « فليقل لا
 اله الا الله » في الامر لمن حلف باللات والعزى أن يتكلم بكلمة الشهادة دليل على
 انه قد كفر بذلك وسيأتي تحقيق المسئلة في كتاب الايمان ان شاء الله . قوله
 « فليصدق » فيه دليل على المنع من المقامرة لان الصدقة المأمور بها كفارة عن
 الذنب قال في القاموس وقامره مقامرة وقمارا قمره كنهصره وتقمراهه فغلبه
 وهو التماراه فالمراد بالقمار المذكور هنا الميسر ونحوه مما كانت تفعله العرب وهو المراد
 بقول الله تعالى انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
 وكل مالا يحلو للاعب فيه من غنم أو غرم فهو ميسر وقد صرح القرآن بوجوب
 اجتنابه قال الله تعالى (انما الخمر والميسر) الآية وقد صرح بتحريمه السنة كما سيأتي في
 الباب الذي بعد هذا . قوله « من لعب بالنردشير » قال النووي النردشير هو النرد
 عجمي معرب وشير معناه حلوكذا في النهاية وقيل هو خشبة قصيرة ذات فصوص
 يلعب بها. وقيل انما سمي بذلك الاسم لان واضعه اردشير بن بابك من ملوك
 الفرس قال النووي وهذا الحديث حجة لاشانئ والجمهور في تحريم اللعب بالنرد
 وقال ابو اسحق المروزي يكره ولا يحرم قيل وسبب تحريمه ان وضعه على هيئة
 الفلك بصورة شمس وقمر وتأثيرات مختلفة تحدث عند اقترانات أو ضاعه ليدل
 بذلك على ان أفضية الأمور كلها مقدره بقضاء الله ليس لاكسب فيها مدخل
 ولهذا ينتظر اللاعب به ما يقضى له به والتمثيل بقوله فكأنما صبغ يده في لحم خنزير
 الخ فيه اشارة الى التحريم لان التلوث بالنجاسات من الحرمات . وقوله « فقد عصى
 الله ورسوله » تصريح بما يفيد التحريم . قوله « من لعب بالكباب » هي فصوص النرد

وقد كرمها طامة الصحابة وروى انه رخص فيها ابن مغفل وابن المسيب على غير
 قسار واختلاف في الشطرنج قال النووي مذهبنا انه مكروه وليس بحرام وهو
 مروي عن جماعة من التابعين. وقال مالك وأحمد هو حرام قال مالك هو شر من
 الرد وألهم وروي ابن كثير في ارشاده ان أول ظهور الشطرنج في زمن الصحابة
 وضعه رجل هندي يقال له صصة قال وروى البيهقي من حديث جعفر بن محمد
 عن أبيه ان عليا قال في الشطرنج هو من الميسر قال ابن كثير وهو منقطع جيد
 وروى عن ابن عباس وابن عمر وأبي موسى الأشعري وأبي سعيد وعائشة انهم
 كرهوا ذلك وروى عن ابن عمر انه شر من الرد كما قال مالك وحكى في ضوه
 النهار عن ابن عباس وأبي هريرة وابن سيرين وهشام بن عروة بن الزبير وسعيد
 ابن المسيب وابن جبير انهم أباحوه وقد روى في تحريمه أحاديث أخرج الديلمي
 من حديث واثلة مرفوعا «ان لله في كل يوم ثلثمائة نظرة ولا ينظر فيها الى صاحب
 الشاه» وفي لفظ «يرحم بها عباده ليس لاهل الشاه فيها نصيب» يعني الشطرنج وأخرج
 من حديث ابن عباس يرفعه «الا ان أصحاب الشاه في النار الذين يقولون قتلت
 والله شاهك» وأخرج الديلمي أيضا عن أنس يرفعه ملعون من لعب بالشطرنج
 وأخرج ابن حزم وعبدان ملعون من لعب بالشطرنج والناظر اليهم كالأكل
 لحم الخنزير من حديث جميع بن مسلم وأخرج الديلمي عن علي مرفوعا يأتي على
 الناس زمان يلعبون بها ولا يلعب بها الا كل جبار والجبار في النار. وأخرج ابن أبي
 شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي كرم الله وجهه أنه قال الرد والشطرنج
 من الميسر. وأخرج عنه عبد بن حميد أنه قال الشطرنج ميسر العجم وأخرج عنه
 ابن عساكر أنه قال لا يسلم على أصحاب الرد شير والشطرنج قال ابن كثير
 والاحاديث المروية فيه لا يصح منها شيء ويؤيد هذا ما تقدم من ان ظهوره كان
 في أيام الصحابة وأحسن ما روى فيه ما تقدم عن علي كرم الله وجهه واذا كان بحيث
 لا يخلو أحد اللاعبين من غم أو غرم فهو من القمار وعليه يحمل ما قاله على انه
 من الميسر والمجوزون له قالوا ان فيه فائدة وهي معرفة تدبير الحروب ومعرفة
 المكاييد فاشبهه السبق والرمي قالوا واذا كان على عوض فهو كالالرهان وقد تقدم
 حكمه ولا نزاع انه نوع من اللهو الذي سئى الله عنه ولا ريب أنه يلزمه ابتعاد الصدور

وتأثر عنه العداوات وتنشأ منه الخصامات فطالب النجاة لنفسه لا يشتغل بما هذا شأنه وأقل أحواله أن يكون من المشتبهات والمؤمنون وقافون عند الشبهات. وفي الشفاء للامير الحسين قبل آخر الكتاب بنحو ثلاث ورق عن علي عليه السلام انه أمر بتحريق رقعة الشطرنج واقامة كل واحد ممن لعب بها معقولا على فرد رجل الى صلاة الظهر ثم ذكر غير ذلك *

(باب ما جاء في آلة الله)

١ عن عبد الرحمن بن غنم قال «حدثني أبو عامر أو أبو مالك الأشعري سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ليكون من أمتي قوم يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف» أخرجه البخاري * وفي لفظ «ليشرين ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها يعزف على رؤسهم بالمعازف والمغنيات يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم القردة والخنازير» رواه ابن ماجه. وقال عن أبي مالك الأشعري ولم يشك والمعازف الملاهي قاله الجوهري وغيره * ٢ وعن نافع «ان ابن عمر سمع صوت زمارة راع فوضع اصبعه في اذنيه وعدل راحلته عن الطريق وهو يقول يا نافع اسمع فأقول نعم فيمضي حتى قلت لا ارفع يده وعدل راحلته الى الطريق وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سمع زمارة راع فصنع مثل هذا» رواه احمد وابوداود وابن ماجه * ٣ وعن عبد الله بن عمر «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله حرم الخمر والميسر والكوبة والغيراء وكل مسكر حرام» رواه احمد وأبو داود * وفي لفظ «ان الله حرم على أمتي الخمر والميسر والزرر والكوبة والقنين» رواه احمد *

حديث أبي مالك الأشعري باللفظ الذي ساقه ابن ماجه هو من طريق ابن عجير عن ثابت بن السبط وأخرجه أبو داود وصححه ابن حبان وله شواهد وحديث ابن عمر الاول أورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه قال أبو علي وهو اللؤلؤي سمعت أبا داود يقول وهو حديث منكر. وحديثه الثاني سكت عنه الحافظ في التلخيص أيضا وفي اسناده الوليد بن عتبة الراوي له عن ابن عمر قال أبو

حاتم الرازي هو مجهول. وقال ابن يونس في تاريخ المصريين انه روى عنه يزيد ابن أبي حبيب. وقال المنذري ان الحديث معلول ولكنه يشهد له ما أخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عباس بنحوه وسيأتي وأخرجه أحمد من حديث قيس بن سعد بن عبادة قوله «يستحلون» الحر ضبطه ابن ناصر بالخاء المهملة المكسورة والراء الخفيفة وهو الفرج. قال في الفتح وكذا هو في معظم الروايات من صحيح البخاري ولم يذكر عياض ومن تبعه غيره وأغرب ابن التين فقال انه عند البخاري بالمعجمتين. وقال ابن العربي هو بالمعجمتين تصحيف وإنما رويناه بالمعجمتين وهو الفرج والمعنى يستحلون الزنا. قال ابن التين يريد ارتكاب الفرج لغير حله وحكي عياض فيه تشديد الراء والتخفيف هو الصواب ويؤيد الرواية بالمعجمتين ما أخرجه ابن المبارك في الزهد عن علي مرفوعا بلفظ «يوشك ان تستحل امق فروج النساء والحرير» ووقع عند الداودي بالمعجمتين ثم تعقبه بانه ليس بمحفوظ لان كثيرا من الصحابة لبسوه. وقال ابن الاثير المشهور في روايات هذا الحديث بالاعجام وهو ضرب من الابرسم وقال ابن العربي الخز بالمعجمتين والتشديد مختلف فيه فالاقوى حله وليس فيه وعيد ولا عقوبة بالاجماع وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب اللباس. قوله «والمعازف» بالعين المهملة والزاي بعدها فاء جمع معزفة بفتح الزاي وهي آلات الملاحى ونقل القرطبي عن الجوهري ان المعازف الغناء والذي في صحاحه انها الالهة وقيل صوت الملاحى وفي حواشي الديماطى المعازف الدفوف وغيرها مما يضرب به ويطلق على الغناء عزف وعلى كل لعب عزف. قوله «زمار» قال في القاموس والزمار كجبانة ما يزمربه كالزمار. قوله «فصنع مثل هذا فيه» دليل على ان المشروع لمن صنع الزمار ان يصنع كذلك واستشكل اذن ابن عمر لنافع بالسمع ويمكن انه اذ ذاك لم يبلغ الحلم وسيأتي بيان وجه الاستدلال به والجواب عليه. قوله «واليسر» هو القمار وقد تقدم. قوله «والكوبة» بضم الكاف وسكون الواو ثم باء موحدة قيل هي الطبل كما رواه البيهقي من حديث ابن عباس وبين ان هذا التفسير من كلام علي بن بذيمة قوله «والغيراء» بضم الغين المعجمة قال في التلخيص اختلف في تفسيرها فقيل الطنبور وقيل العود وقيل البربط وقيل مزر يصنع من النرة أو من القمح وبذلك فسره في النهاية. قوله «والمزور»

بكسر الهمزة وهو نبيذ الشعير . قوله «والقنين» هولبة للروم يقامرون بها وقيل هو الطنبور بالحشية كذا في مختصر النهاية وقد استدل المصنف بهذه الاحاديث على ما ترجم به الباب وضيأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى *

١٠ وعن ابن عباس «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله حرم الخمر والميسر والكوبة وكل مسكر حرام» رواه أحمد. والكوبة الطبل قاله سفيان عن علي بن بذاعة. وقال ابن الاعرابي الكوبة النرد وقيل البربط والقنين هو الطنبور بالحشية والتقنين الضرب به قاله ابن الاعرابي * ٥ وعن عمران بن حصين «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال في هذه الامة خسف ومسح وقذف فقال رجل من المسلمين يا رسول الله متى ذلك قال اذا ظهرت القيان والمعازف وشربت الخمر» رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب * ٦ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «اذا اتخذ الفئء دولا والامانة معما والزكاة مغرما وتعلم لغير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت الاصوات في المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القيان والمعازف وشربت الخمر ولعن آخر هذه الامة أولها فليرتقبوا عند ذلك رجحا حراء وزلزلة وخسفا ومسحا وقذقا وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع بعضه بعضا» رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب * ٧ وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «تبيت طائفة من أمتي على أكل وشرب ولهو ولعب ثم يصبحون قردة وخنازير وتبعث على أحياء من أحيائهم ريح فتفسدهم كأنسف من كان قبلكم باستحلالهم الخمر وضربهم بالدفوف واتخاذهم القينات» رواه أحمد وفي اسناده فرقد السبخي قال أحمد ليس بقوي وقال ابن معين هو ثقة . وقال الترمذي تكلم فيه يحيى بن سعيد وقد روى عنه الناس * ٨ وعن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «ان الله بعثني رحمة وهدى للعالمين وأمرني أن أحقق المزامير والكبارات يعني البرابط والمعازف والاولتان التي كانت تعبدي في الجاهلية» رواه أحمد قال البخاري عبيد الله بن زحر ثقة وعلي بن يزيد ضعيف والقاسم ابن عبد الرحمن أبو عبد الرحمن ثقة وبهذا الاسناد «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تتبعوا القينات ولا تشتروهن ولا تملوهن ولا خير في تجارة فيهن

وغيره حرام في مثل هذا أنزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل
عن سبيل الله إلى آخر الآية» رواه الترمذي ولا حمد معناه ولم يذكر نزول الآية فيه
ورواه الحميدي في مسنده ولفظه «لا يحل عن المغنية ولا بيعها ولا شراؤها
ولا الاستماع اليها» * * *

حديث ابن عباس قد تقدم أنه أخرجه أيضا أبو داود وابن حبان والبيهقي
وحديث عمران بن حصين قال الترمذي بعد إخراجهم عن عباد بن يعقوب الكوفي
حدثنا عبد الله بن عبد القدوس عن الأعمش عن هلال بن يساف عن عمران مالفظة
وقد روى هذا الحديث عن الأعمش عن عبد الرحمن بن سابط عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم مرسلًا وهذا حديث غريب . وحديث أبي هريرة قال الترمذي بعد أن
أخرجه من طريق علي بن حجر حدثنا محمد بن يزيد الواسطي عن المسلم بن سعيد
عن رميح الجذامي عنه مالفظة وفي الباب عن علي وهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من
هذا الوجه . وحديث علي هذا الذي أشار إليه هو ما أخرجه في سننه قبل حديث
أبي هريرة عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا فعلت
أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء وفيه وشر بت الخمر ولبس الحرير واتخذت القيان
والمعازف» وقال بعد تعداد الخصال هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث علي إلا من هذا
الوجه ولا نعلم أحدا رواه عن يحيى بن سعيد إلا نصارى غير الفرج بن فضالة والفرج بن فضالة
قد تكلم فيه بعض أهل الحديث وضعفه من قبل حفظه وقد روى عنه وكيع وغير واحد
من الأئمة انتهى . وحديث أبي أمامة الأول والثاني قد تكلم المصنف عليهما وحديثه
الثالث قال الترمذي بعد إخراجهم أنما يعرف مثل هذا من هذا الوجه وقد تكلم
بعض أهل العلم في علي بن زيد وضعفه وهو شامي انتهى . وأخرجه أيضا ابن ماجه
وسعيد بن منصور والواحدى وعبيد الله بن زحر قال أبو مسهر أنه صاحب كل معضلة
وقال ابن معين ضعيف وقال مرة ليس بشيء وقال ابن المديني منكر الحديث وقال
الدارقطني ليس بالقوي . وقال ابن حبان روى موضوعات عن الإثبات وإذا روى
عن علي بن زيد أتى بالطامات (وفي الباب) عن ابن مسعود عن ابن أبي شيبه بإسناد
صحيح أنه قال في قوله (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قال هو والله الغناء . وأخرجه
الحاكم والبيهقي وصححه وأخرجه البيهقي أيضا عن ابن عباس بلفظ هو الغناء

وأشباهه (وفي الباب) أيضا عن ابن مسعود عند أبي داود والبيهقي مرفوعا بلفظ «الغناء يثبت النفاق في القلب» وفيه شيخ لم يسم ورواه البيهقي موقوفا وأخرجه ابن عدي من حديث أبي هريرة وقال ابن طاهر أصح الأسانيد في ذلك أنه من قول إبراهيم. وأخرج أبو يعقوب محمد بن اسحق التيسابوري من حديث أنس «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قعد إلى قينة يسمع صبا في أذنه إلا نك» وأخرج أيضا من حديث ابن مسعود مسعود «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمع رجلا يتغني من الليل فقال لا صلاة له لا صلاة له لا صلاة له» وأخرج أيضا من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم «قال استماع الملاحى معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر» وروى ابن غيلان عن علي «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال بشت بكسر الزا مير» وقال صلى الله عليه وآله وسلم كسب المفني والمغنية حرام وكذا رواه الطبراني من حديث عمر مرفوعا عن القينة سحت وغناؤها حرام. وأخرج القاسم بن سلام عن علي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن ضرب الدف والطبل وصوت الزمارة (وفي الباب) أحاديث كثيرة وقد وضع جماعة من أهل العلم في ذلك مصنفات ولكنه ضعفها جميعا بعض أهل العلم حتى قال ابن حزم أنه لا يصح في الباب حديث أبدا وكل ما فيه فروضوع. وزعم أن حديث أبي تامر أو أبي مالك الأشعري المذكور في أول الباب منقطع فيما بين البخاري وهشام وقد وافقه علي تضعيف أحاديث الباب من سيأتي قرينا. قال الحافظ في الفتح وأخطأ في ذلك يعني في دعوى الانقطاع من وجوه والحديث صحيح معروف الاتصال بشرط الصحيح والبخاري قد يفعل مثل ذلك لكونه قد ذكر الحديث في موضع آخر من كتابه وأطال الكلام على ذلك بما يشفي قوله «الكبارات» جمع كبار قال في القاموس في مادة ك ب ر والطبل الجمع كبار وأكبار انتهى. والربط العود قال في القاموس الربط كجفر معرب بربط أي صدر الاوز لأنه يشبهه انتهى. وقد اختلف في الغناء مع آلة من آلات الملاحى وبدونها فذهب الجمهور إلى التحريم مستدلين بما سلف. وذهب أهل المدينة ومن وافقهم من علماء الظاهر وجماعة من الصوفية إلى الترخيص في السماع ولو مع العود والبراع وقد حكى الاستاذ أبو منصور البغدادي الشافعي في مؤلفه في السماع أن عبد الله بن جعفر كان لا يري بالغناء بأسا ويصوغ الألحان لجواريه ويسمعها منهن على أوتاره وكان ذلك في زمن أمير

المؤمنين علي رضي الله عنه. وحكي الاستاذ المذكور مثل ذلك أيضا عن القاضي شريح وصعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح والزهرى والشعبي. وقال امام الحرمين في النهاية وابن أبي الدم نقل الاثبات من المؤرخين ان عبد الله بن الزبير كان له جوارع وادوات وان ابن عمر دخل عليه والي جنبه عود فقال ما هذا يا صاحب رسول الله فناول له اياه فتأمله ابن عمر فقال هذا ميزان شامي قال ابن الزبير يوزن به العقول. وروى الحافظ أبو محمد بن حزم في رسالته في السماع نسده الى ابن سيرين قال ان رجلا قدم المدينة بجوار فنزل على عبد الله بن عمر وفيه جارية تضرب فجاء رجل فساومه فلم يهو منه شيئا قال انطلق الى رجل هو أمثل لك فيما من هذا قال من هو قال عبد الله بن جعفر فعرضه عليه فأمر جارية منه فقال لها خذي العود فأخذته فباعت ثم جاء الى ابن عمر الى آخر القصة. وروى صاحب العقد العلامة الاديب ابو عمر الاندلسي ان عبد الله بن عمر دخل على أبي جعفر فوجد عنده جارية في حجرها عود ثم قال لابن عمر هل ترى بذلك بأسا قال لا بأس بهذا وحكى الماوردي عن معاوية وعمرو بن العاص أنهما سمعا العود عند ابن جعفر. وروى أبو الفرج الاصبهاني ان حسان ابن ثابت سمع من عزة الميلاء الغناء بالمزهر بشعر من شعره. وذكر أبو العباس المبرد نحو ذلك والمزهر عند أهل اللغة العود وذكر الادفوي ان عمر بن عبدالعزيز كان يسمع من جواريه قبل الخلافة ونقل ابن السمعاني الترخيص عن طاوس ونقله ابن قتيبة وصاحب الامتاع عن قاضي المدينة سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الزهرى من التابعين ونقله أبو يعلى الخليلي في الارشاد عن عبدالعزيز بن سلمة الملاجشون مفتي المدينة. وحكى الروياني عن القفال ان مذهب مالك بن أنس اباحة الغناء بالمعازف وحكى الاستاذ أبو منصور الفوراني عن مالك جواز العود وذكر أبو طالب المكي في قوت القلوب عن شعبة انه سمع طنبورا في بيت المنهال ابن عمرو والمحدث المشهور. وحكى أبو الفضل بن طاهر في مؤلفه في السماع انه لا خلاف بين أهل المدينة في اباحة العود. قال ابن النحوى في العمدة قال ابن طاهر هو اجماع أهل المدينة. قال ابن طاهر واليه ذهب الظاهرية قاطبة قال الادفوي لم يختلف النقلة في نسبة الضرب الى ابراهيم بن سعد المتقدم الذكر وهو من أخرج

(م ٣٤ - ج ٨ نيل الاوطار)

له الجماعة كلهم وحكي الماوردي اباحة المود عن بعض الشافعية وحكاه أبو الفضل ابن طاهر عن أبي اسحق الشيرازي وحكاه الاسنوي في المهمات عن الروياني والماوردي ورواه ابن النحوي عن الاستاذ أبي منصور وحكاه ابن الملقن في العمدة عن ابن طاهر . وحكاه الادفوي عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام وحكاه صاحب الامتاع عن أبي بكر بن العربي وحزم بالاباحة الادفوي هؤلاء جميعا قالوا بتحليل السماع مع آلة من الآلات المعروفة وأما مجرد الفناء من غير آلة فقال الادفوي في الامتاع ان الغزالي في بعض تأليفه الفقهية نقل الاتفاق على حله ونقل ابن طاهر اجماع الصحابة والتابعين عليه ونقل التاج الفزاري وابن قتيبة اجماع أهل الحرمين عليه ونقل ابن طاهر وابن قتيبة أيضا اجماع أهل المدينة عليه وقال الماوردي لم يزل أهل الحجاز يرخصون فيه في أفضل أيام السنة المأمور فيه بالعبادة والذكر قال ابن النحوي في العمدة وقد روى الفناء وسماعه عن جماعة من الصحابة والتابعين فمن الصحابة عمر كما رواه ابن عبد البر وغيره وعثمان كما نقله الماوردي وصاحب البيان والرافعي وعبد الرحمن بن عوف كما رواه ابن أبي شيبة وأبو عبيدة بن الجراح كما أخرجه البيهقي وسعد بن أبي وقاص كما أخرجه ابن قتيبة وأبو مسعود الانصاري كما أخرجه البيهقي وبلال وعبد الله ابن الارقم وأسامة بن زيد كما أخرجه البيهقي أيضا وحمة كما في الصحيح وابن عمر كما أخرجه ابن طاهر والبراء بن مالك كما أخرجه أبو نعيم وعبد الله بن جعفر كما رواه ابن عبد البر . وعبد الله بن الزبير كما نقله أبو طالب المكي وحسان كما رواه أبو الفرج الاصبهاني وعبد الله بن عمرو كما رواه الزبير بن بكار وقرظة بن كعب كما رواه ابن قتيبة وخوات بن جبير ورباح المعترف كما أخرجه صاحب الاغانى والمغيرة بن شعبة كما حكاه أبو طالب المكي وعمرو بن العاص كما حكاه الماوردي وطائفة والريعي كما في صحيح البخاري وغيره . وأما التابعون فسعيد بن المسيب وسالم بن عمرو بن حسان وخارجة بن زيد وشريح القاضي وسعيد بن جبير وعامر الشعبي وعبد الله ابن أبي عتيق وعطاء بن أبي رباح ومحمد بن شهاب الزهري وعمر بن عبد العزيز وسعد بن ابراهيم الزهري . وأما تابعوهم فخلق لا يحصون منهم الأئمة الاربعة وابن عينة وجمهور الشافعية انتهى كلام ابن النحوي واختلف هؤلاء المجوزون فمنهم

من قال بكراهنه ومنهم من قال باستحبابه قالوا لكونه يرق القلب ويهيج الاحزان والشوق الى الله قال المجوزون انه ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ولا في معقولهما من القياس والاستدلال ما يقتضي تحريم مجرد سماع الاصوات الطيبة الموزونة مع آلة من الآلات واما الممانعون من ذلك فاستدلوا بأدلة منها حديث أبي مالك أو أبي عامر المذكور في أول الباب وأجاب المجوزون بأجوبة. الأول ما قاله ابن حزم وقد تقدم وتقدم جوابه والثاني ان في اسناده صدقة بن خالد وقد حكى ابن الجنيد عن يحيى بن معين انه ليس بشيء. وروي المزي عن أحمد أنه ليس بمستقيم ومجيب عنه بأنه من رجال الصحيح. ثالثا ان الحديث مطرب سندا ومتنا اما الاسناد فللتردد من الراوي في اسم الصحابي كما تقدم واما متنا فلا ن في بعض الالفاظ يستحلون وفي بعضها بدونه وعند أحمد وابن أبي شيبة بلفظ يشرب أناس من أمق الحمر. وفي رواية الحر بمملتين وفي أخرى بمجمتين كما سلف ومجيب عن دعوى الاضطراب في السند بانه قد رواه أحمد وابن أبي شيبة من حديث أبي مالك بغير شك ورواه أبو داود من حديث أبي عامر وأبي مالك وهي رواية ابن داسة عن أبي داود ورواية ابن حبان انه سمع أبا عامر وأبا مالك الاشعرين قتين بذلك انه من روايتهما جميعا وأما الاضطراب في المتن فيجيب بأن مثل ذلك غير قادح في الاستدلال لان الراوي قد يترك بعض ألفاظ الحديث تارة ويذكرها أخرى. والرابع ان لفظة الممازف التي هي محل الاستدلال ليست عند أبي داود ومجيب بانه قد ذكرها غيره وثبتت في الصحيح والزيادة من العدل مقبولة واجاب المجوزون أيضا على الحديث المذكور من حيث دلالة فقالوا لان سلم دلالاته على التحريم وأسندوا هذا المنع بوجوه. أحدها أن لفظة يستحلون ليست نصافي التحريم فقد ذكر أبو بكر بن العربي لذلك معنيين أحدهما ان المعنى يعتقدون ان ذلك حلال الثاني ان يكون مجازا عن الاسترسال في استعمال تلك الامور ومجيب بان الوعيد على الاعتقاد بشعر بتحريم الملاسة بفحوي الخطاب وأما دعوى التجوز فالاصل الحقيقة ولا ما يجيء الى الخروج عنها وثانيها ان الممازف مختلف في مدلولها كما سلف واذا كان اللفظ محتملا لأن يكون للآلة ولغير الآلة لم ينتهض للاستدلال لانه اما ان يكون مشتركا والراجح التوقف فيه أو حقيقة ومجازا ولا يتعين للمعنى

الحقيقي وبجواب بانه يدل على تحريم استعمال ما صدق عليه الاسم والظاهر الحقيقة في السك من المعاني المنصوص عليها من أهل اللغة وليس من قبيل المشترك لان اللفظ لم يوضع لكل واحد على حدة بل وضع للجميع على ان الراجح جواز استعمال المشترك في جميع معانيه مع عدم التضاد كما تقرر في الاصول وثالثها انه يحتمل ان تكون الممازف المنصوص على تحريمها هي المقترنة بشرب الخمر كما ثبت في رواية بلفظ « ليسرين اناس من أمي الخمر تروح عليهم القيان وتغدو عليهم الممازف » وبجواب بان الاقتران لا يدل على ان المحرم هو الجمع فقط والالزام ان الزنا المصرح به في الحديث لا يحرم الا عند شرب الخمر واستعمال الممازف والالزام باطل بالاجماع فاللزم مثله وأيضاً يلزم في مثل قوله تعالى (انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) انه لا يحرم عدم الإيمان بالله الا عند عدم الحض على طعام المسكين فان قيل تحريم مثل هذه الأمور المذكورة في الالزام قد علم من دليل آخر فيجواب بان تحريم الممازف قد علم من دليل آخر أيضاً كما سلف على انه لا ملجئ الى ذلك حتى يصار اليه ورابعها ان يكون المراد يستحلون مجموع الأمور المذكورة فلا يدل على تحريم واحد منها على الافراد وقد تقرر ان النهي عن الأمور المتعددة أو الوعيد على مجموعها لا يدل على تحريم كل فرد منها وبجواب عنه بما تقدم في الذي قبله واستدلوا ثانياً بالاحاديث المذكورة في الباب التي أوردها المصنف رحمه الله تعالى واجاب عنها المجوزون بما تقدم من الكلام في أساسيدها وبجواب بانها تنهض بمجموعها ولا سيما وقد حسن بعضها فأقل احوالها ان تكون من قسم الحسن لغيره ولا سيما أحاديث النهي عن بيع القينات المغنيات قانها ثابتة من طرق كثيرة منها ما تقدم ومنها غيره قد استوفيت ذلك في رسالته وكذلك حديث ان الغناء ينبت النفاق فانه ثابت من طرق قد تقدم بعضها وبمضها لم يذكر منه عن ابن عباس عند ابن صصري في أماليه ومنه عن جابر عند البيهقي ومنه عن أنس عند الديلمي وفي الباب عن عائشة وأنس عند البزار والمقدسي وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي بلفظ صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة مزمار عند نعمة ورنة عند مصيبة، وأخرج ابن سعد في السنان عن جابر أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال انما نهيت عن صوتين أحقن فاجرين صوت عند نعمة هو ولعب ومزامير الشيطان وصوت عند مصيبة وخش وجه وشق جيب ورنة شيطان. وأخرج الديلمي عن أبي أمامة مرفوعاً ان الله يغيض صوت

الخلخال كما ينبغي الغناء والأحاديث في هذا كثيرة قد صنف في جمعها جماعة من العلماء كابن حزم وابن طاهر وابن أبي الدنيا وابن حمدان الأربلي والذهبي وغيرهم وقد أجاب المجوزون عنها بأنه قد ضعفها جماعة من الظاهرية والمالكية والحنابلة والشافعية وقد تقدم مقاله ابن حزم ووافقه على ذلك أبو بكر بن العربي في كتابه الأحكام وقال لم يصح في التحريم شيء وكذلك قال الغزالي وابن النحوي في العمدة وهكذا قال ابن طاهر أنه لم يصح منها حرف واحد والمراد ما هو مرفوع منها وإلا لحديث ابن مسعود في تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله) قد تقدم أنه صحيح وقد ذكر هذا الاستثناء ابن حزم فقال أنهم لو أسندوا حديثا واحدا فهو إلى غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا حجة في أحد دونه كما روى عن ابن عباس وابن مسعود في تفسير قوله تعالى (ومن الناس) الآية أنهما فسرا اللهم بالغناء قال ونص الآية يبطل احتجاجهم لقوله تعالى (ليضل عن سبيل الله) وهذه صفة من فعلها كان كافرا ولو أن شخصا اشترى مصحفا ليضل به عن سبيل الله ويتخذها هزوا لكان كافرا فهذا هو الذي ذم الله تعالى وما ذم من اشترى لهو الحديث ليروح به نفسه لا ليضل به عن سبيل الله انتهى قال الفاكهاني لم أعلم في كتاب الله ولا في السنة حديثا صحيحا صريحاً في تحريم الملاهي وإنما هي ظواهر وعمومات يتألف بها لأدلة قطعية واستدل ابن رشد بقوله تعالى (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) وأي دليل في ذلك على تحريم الملاهي والغناء والمفسرين فيها أربعة أقوال الأول أنها نزات في قوم من اليهود أسلموا فكان اليهود يلقونهم بالسب والشتم فيعرضون عنهم، والثاني أن اليهود أسلموا فكانوا إذا سمعوا ما غيره اليهود من التوراة وبدلوا من نعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصفته أعرضوا عنه وذكروا الحق الثالث أنهم المسلمون إذا سمعوا الباطل لم يلتفتوا إليه، الرابع أنهم ناس من أهل الكتاب لم يكونوا يهودا ولا نصارى وكانوا على دين الله كانوا ينتظرون بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلما سمعوا به بمكة أنوه فعرض عليهم القرآن فأسلموا وكان الكفار من قريش يقولون لهم أف لكم اتبعتم غلاما كرهه قومه وهم أعلم به منكم وهذا الأخير قاله ابن العربي في أحكامه وليت شعري كيف يقوم الدليل من هذه الآية انتهى ويجاب بأن الاعتبار بعدم اللفظ

لا بخصوص السبب واللفظ عام وهو في اللغة الباطل من الكلام الذي لا فائدة فيه والآية خارجة مخرج المدح لمن فعل ذلك وليس فيها دلالة على الوجوب ومن جملة ما استدلوا به حديث كل هو يلهمو به المؤمن هو باطل الا ثلاثة ملاعبة الرجل اهله وتأديبه فرسه . ورويه عن قوسه . قال الغزالي قلنا قوله صلى الله عليه وآله وسلم فهو باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة انتهى . وهو جواب صحيح لان ما لا فائدة فيه من قسم المباح علي ان التلوي بالنظر الي الحبشة وهم برقصون في مسجده صلى الله عليه وآله وسلم كما ثبت في الصحيح خارج عن تلك الامور الثلاثة وأجاب المجوزون عن حديث ابن عمر المتقدم في زمارة الراعي بما تقدم من أنه حديث منكر وأيضاً لو كان سماعه حراماً لما أباحه صلى الله عليه وآله وسلم لابن عمر ولا ابن عمر لنافع ولنهي عنه وأمر بكسر الآلة لان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز وأما سده صلى الله عليه وآله وسلم لسمعه فيحتمل انه تجنبه كما كان يتجنب كثيراً من المباحات كما تجنب أن يبيت في بيته درهم أو دينار وأمثال ذلك لا يقال يحتمل أن تركه صلى الله عليه وآله وسلم للانكار علي الراعي انما كان لعدم القدرة على التغيير لانا نقول ابن عمر انما صاحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو بالمدينة بعد ظهور الاسلام وقوته فترك الانكار فيه دليل على عدم التحريم وقد استدلل المجوزون بأدلة منها قوله تعالى (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) ووجه التمسك ان الطيبات جمع محلي باللام فيشمل كل طيب والطيب يطلق بازاء المستلذ وهو الاكثر المتبادر الي الفهم عند التجرد عن القرائن . ويطلق بازاء الطاهر والحلال وصيغة العموم كلية تتناول كل فرد من أفراد العام فتدخل أفراد المعاني الثلاثة كلها ولو قصرنا العام علي بعض أفرادها لكان قصره علي المتبادر من الظاهر وقد صرح ابن عبد السلام في دلائل الاحكام أن المراد في الآية بالطيبات المستلذات ومن جملة ما استدلل به المجوزون ما سيأتي في الباب الذي بعد هذا وسيأتي الكلام عليه . ومن جملة ما قاله المجوزون أن الالهو لكونه لاهو لكونه لاهو لكان جميع ما في الدنيا محرماً لانه لاهو لقوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو ومحجاب بأنه لاحكم علي جميع ما يصدق عليه سمي الالهو لكونه لاهو بل الحكم بتحريم هو خاص وهو لاهو الحديث المتخصص علي في القرآن لكنه لما علل في الآية بانه الاضلال عن سبيل الله لم ينتهض للاستدلال به علي المطلوب واذا تقر جميع ما حررناه من حجج

القريين فلا يخفى على الناظر أن محل النزاع إذا خرج عن دائرة الحرام لم يخرج عن دائرة الاشتباه والمؤمنون وقانون عند الشبهات كما صرح به الحديث الصحيح ومن تركها فقد استبرأ لرضه ودينه ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ولا سيما إذا كان شتملا على ذكر القدود والحدود والجمال والدلال والهجر والوصال ومعاقرة العقار وخلع العذار والوقار فإن سامع ما كان كذلك لا يخلو عن بلية وإن كان من التصلب في ذات الله على حديث قصر عنه الوصف وكم لهذه الوسيلة الشيطانية من قتل دمه مطلول وأسير بهموم غرامه وهيامه مكبول نسأل الله السداد والثبات ومن أراد الاستيفاء للبحث في هذه المسئلة فعليه بالرسالة التي سميتها إبطال دعوى الإجماع على تحريم مطلق السماع *

باب ضرب النساء بالدف لقدم الغائب وما في معناه

١ عن بر يدة « قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض مغازيه فلما انصرف جاءت جارية سوداء فقالت يا رسول الله اني كنت نذرت ان ردك الله صالحا أن أضرب بين يديك بالدف وأتغني قال لها ان كنت نذرت فاضربي والا فلا فجعلت تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ثم دخل علي وهي تضرب ثم دخل عثمان وهي تضرب ثم دخل عمر فألقت الدف تحت أستمها ثم قعدت عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الشيطان ليخاف منك يا عمر اني كنت جالسا وهي تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ثم دخل علي وهي تضرب ثم دخل عثمان وهي تضرب فلما دخلت أنت يا عمر ألقت الدف » رواه أحمد والترمذي وصححه *

الحديث أخرجه أيضا ابن حبان والبيهقي وفي الباب عن عبد الله بن عمر وعند أبي داود. وعن عائشة عند الفا كهاني في تاريخ مكة بسند صحيح وقد استدل المصنف بحديث الباب على جواز ما دل عليه الحديث عند القدم من الغيبة والقائلون بالتحريم يخصون مثل ذلك من عموم الأدلة الدالة على المنع وأما المجوزون فيستدلون به على مطلق الجواز لما سلف وقد دلت الأدلة على أنه لا نذر في معصية الله فالأذن منه صلى الله عليه وآله وسلم لهذه المرأة بالضرب يدل على أن ما فعلته ليس بمعصية في مثل ذلك الموضع وفي بعض

ألفاظ الحديث انه قال لها أوفى بذكرك ومن جملة مواطن التخصيص لله وفي العرسات وقد تقدمت الأحاديث في ذلك في كتاب الوليمة من كتاب التنكاح. ومن مواطن التخصيص أيضا في الأعياد لما في الصحيحين من حديث عائشة قالت « دخل علي أبو بكر وعندي جارتان من جوارى الانصار تغنيانني بما تقاولت به الانصار يوم بعث وليستا بمغنيتين فقال أبو بكر مزامير الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك في يوم عيد فقال يا أبا بكر لكل قوم عيد وهذا عيدنا » وروى المبرد والبيهقي في المعرفة عن عمر انه اذا كان داخلا في بيته ترم بالبيت والبيتين. ورواه المعافى الهرواني في كتاب الجليس والانيس وابن منده في المعرفة في ترجمة أسلم الحادي. وأخرج النسائي انه صلى الله عليه وآله وسلم قال لعبد الله بن رواحة حرك بالقوم فاندفع برنهمز *

(كتاب الأطعمة والصيد والذبائح)

باب في أن الأصل في الأعيان والأشياء الإباحة الى

أن يرد منع أو الزام *

١ عن سعد بن أبي وقاص « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم على الناس فحرم من أجل مسأله » * ٢ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ذرني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » متفق عليهما * ٣ وعن سلمان الفارسي « قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن السمن والجبن والفراء فقال الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا لكم » رواه ابن ماجه والترمذي * ٤ وعن علي عليه السلام قال « لما نزلت ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا

قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله في كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت
فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكن تسؤنكم رواه أحمد والترمذي
وقال حديث حسن صحيح *

حديث سلمان قيل أنه لم يوجد في سنن الترمذي ويدل على ذلك أنه روي
صاحب جامع الأصول شطرا منه من قوله الحلال ما أحل الله الخ ولم ينسبه إلى
الترمذي بل يفيض له ولكنه قد عراه الحافظ في الفتح في باب ما يكره من كثرة
السؤال إلى الترمذي كما فعله المصنف . والحديث أورده الترمذي في كتاب
اللباس وبوب له باب ما جاء في لباس الفراء وأخرجه أيضا الحاكم في المستدرک
وقد ساقه ابن ماجه بإسناد فيه سيف بن هرون البرجمي وهو ضعيف
متروك . وحديث علي أخرجه أيضا الحاكم وهو منقطع كما قال الحافظ . وصورة
إسناده في الترمذي قال حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا منصور بن زاذان عن
علي بن عبد الأعلى عن أبيه عن أبي البختري عن علي فذكره قال أبو عيسى الترمذي
حديث علي حديث غريب واسم أبي البختري سعيد بن أبي عمران وهو سعيد
ابن فيروز انتهى . وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وقد تقدما في
أول كتاب الحج (وفي الباب) أحاديث ساقها البخاري في باب ما يكره من كثرة
السؤال وأخرج البزار وقال سنده صالح والحاكم وصححه من حديث أبي الدرداء
رفعه بلفظ « ما أحل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه
فهو عفو فاقبلوا من الله طافيته فإن الله لم يكن لينسي شيئا وتلاوما كان ربك نسيا »
وأخرج الدارقطني من حديث أبي ثعلبة رفعه « إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها
وحد حدودا فلا تعتدوها وسكت عن أشياء رحمة لكم غير نسيان فلا تبحثوا
عنها » وأخرج مسلم من حديث أنس وأصله في البخاري « قال كنا نهينا أن نسأل
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن شيء » الحديث وفي البخاري من حديث ابن
عمر فذكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسائل وطبها . وأخرج أحمد عن
أبي أمية قال لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) الآية كنا قد اتفقنا
أن نسأله صلى الله عليه وآله وسلم الحديث . والراجح في تفسير الآية أنها
نزلت في النهي عن كثرة المسائل عما كان وعما لم يكن وقد انكر ذلك
جماعة من أهل العلم منهم القاضي أبو بكر ابن العربي فقال اعتقد قوم من
(م ٣٥ - ج ٨ نيل الاوطار)

الغافلين منع السؤال عن التوازل الى أن تقع تعلقاً بهذه الآية وليس كذلك لأنها مصرحة بأن المنهي عنه ما تقع المساواة في جوابه ومسائل التوازل ليست كذلك قال الحافظ وهو كما قال إلا أن ظاهرها اختصاص ذلك بزمان نزول الوحي وبؤيده حديث سعد المذكور في أول الباب لأنه قد أمن من وقوع التحريم لأجل المسئلة ولكن ليس الظاهر ما قاله ابن العربي من الاختصاص لان المساواة مجوزة في السؤال عن كل أمر لم يقع وأما ما ثبت في الأحاديث من وقوع المسائل من الصحابة فيحتمل أن ذلك قبل نزول الآية ويحتمل أن المنهي في الآية لا يتناول ما يحتاج إليه مما تقرر حكمه كبيان ما أجل أو نحو ذلك مما وقعت عنه المسائل وقد وردت عن الصحابة آثار كثيرة في المنع من ذلك ساقها الدارمي في أوائل مسنده. منها عن زيد بن ثابت أنه كان إذا سئل عن الشيء يقول هل كان هذا فان قيل لا قال دعوه حتى يكون. قال في الفتح والتحقيق في ذلك أن البحث عما لا يوجد فيه نص على قسمين أحدهما أن يبحث عن دخوله في دلالة النص على اختلاف وجوهها فهذا المطلوب لا مكروه بل ربما كان فرضاً على من تعين عليه من المجتهدين. ثانيهما أن يدقق النظر في وجوه الفرق فيفرق بين متماثلين بفرق ليس له أثر في الشرع مع وجود وصف الجمع أو بالعكس بأن يجمع بين مفرقين لوصف طردى مثلاً فهذا الذي ذمه السلف وعليه ينطبق حديث ابن مسعود رفته «هلك المتنطمون» أخرج به مسلم وأما أن فيه تضييع الزمان بما لا طائل منته ومثله إلا كثار من التفريع على مسألة لا أصل لها في الكتاب ولا السنة ولا الإجماع وهي نادرة الوقوع جداً فيصرف فيها زماناً كان صرفه في غيرها أولى ولا سيما أن لزوم من ذلك المقال التوسع في بيان ما يكثر وقوعه وأشد من ذلك في كثرة السؤال والبحث عن أمور مفهومة ورد الشرع بالإيمان بها مع ترك كیفيتها. ومنها ما لا يكون له شاهد في عالم الحس كالسؤال عن وقت الساعة وعن الروح وعن مدة هذه الأمة إلى أمثال ذلك مما لا يعرف إلا بالنقل والكثير عنه لم يثبت فيه شيء فيجب الإيمان به من غير بحث وأشد من ذلك ما يوقع كثرة البحث عنه في الشك والحيرة كما صح من حديث أبي هريرة رفته عند البخاري وغيره «لا يزال الناس يتساءلون هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله» قال الحافظ فمن سدد باب المسائل حتى فاته كثير من الأحكام التي

بكثرة وقوعها فإنه يقل فهمه وعلمه ومن توسع في تفریع المسائل وتوليدها ولا سيما فيما يقل وقوعه أو يندر ولا سيما أن كان الحامل على ذلك المباحة والمغالبة فإنه يذم فعله وهو عين الذي كرهه السلف ومن أمن البحث عن معاني كتاب الله تعالى محافظا على ما جاء في تفسيره عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن الصحابة الذين شاهدوا التنزيل وحصل من الاحكام ما يستفاد من منطوقه ومفهومه وعن معاني السنة ومادلت عليه كذلك مقتصر على ما يصلح للحجة فيها فإنه الذي يحمده وينفع وينتفع به وعلى ذلك يحمل عمل فقهاء الامصار من التابعين فمن بعدهم حتى حدثت الطائفة الثانية فعارضتها "طائفة الأولى" فكثرت بينهم المراء والجدال وتولدت البغضاء وهم من أهل دين واحد والوسط هو المعتدل من كل شيء وإلى ذلك بشيرة قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المذكور في الباب «فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم» فإن الاختلاف يجر إلى عدم الاتقياد وهذا كله من حيث تقسيم المشتغلين بالعلم وأما العمل بما ورد في الكتاب والسنة والتشاغل به فقد وقع الكلام في إيهما أولى يعني هل العلم أو العمل والانصاف أن يقال كل ما زاد على ما هو في حق المكلف فرض عين فالناس فيه على قسمين من وجد من نفسه قوة على الفهم والتحرير فتشاغله بذلك أولى من اعراضه عنه وتشاغله بالعبادة لما فيه من النفع المتعدي ومن وجد من نفسه قصورا قاقباله على العبادة أولى به لعدم اجتماع الأمرين فإن الأول لو ترك العلم لا وشك أن يضيع بعض الاحكام باعراضه والثاني لو أقبل على العلم وترك العبادة فإنه الأمران لعدم حصول الأول له واعراضه عن الثاني انتهى. قوله «أن أعظم للمسلمين» الخ هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري «أن أعظم الناس جرما» قال الطيبي فيه من المبالغة أنه جعله عظيما ثم فسره بقوله جرما ليدل على أنه نفسه جرم قال وقوله في المسلمين أي في حقهم. قوله «فجرم» بضم الحاء المهملة وتشديد الراء قال ابن بطال عن المهلب ظاهر الحديث يتمسك به القدرية في أن الله يفعل شيئا من أجل شيء وليس كذلك بل هو على كل شيء قدير فهو قاعل السبب والمسبب ولكن الحديث محمول على التحذير مما ذكر فعظم جرم من فعل ذلك لكثرة الكارهيين لفعله. وقال غيره أهل السنة لا ينكرون إمكان التعليل وإنما ينكرون وجوبه فلا يمتنع أن يكون الشيء الفلاني تعلق به الحرمة أن سئل عنه

فقد سبق القضاء بذلك الا ان السؤال علة للتحريم. وقال ابن التين قيل الجرم اللاحق
 به الحاق المسلمين المضرة لسؤاله وهي منهم التصرف فيما كان حلالا قبل مسألته
 وقال القاضي عياض المراد بالجرم هنا الحدث على المسلمين لا الذي هو بمعنى الاثم
 المعاقب عليه لان السؤال كان مباحا ولهذا قال سلوني وتعقبه النووي فقال هذا
 الجواب ضعيف أو باطل والصواب الذي قاله الخطابي والتميمي وغيرهما أن المراد
 بالجرم الاثم والذنب وحملوه على من سأل تكلفا وتعتنا فيما لا حاجة له به اليه
 وسبب تخصيصه ثبوت الامر بالسؤال عما يحتاج اليه لقوله تعالى (فاسألوا أهل
 الذكر) فمن سأل عن نازلة وقعت له لضرورته اليها فهو معذور فلا اثم عليه ولا عتب
 فشكل من الامر بالسؤال والزجر عنه مخصوص بجهة غير الاخرى قال ويؤخذ
 منه ان من عمل شيئا أضربه غيره كان آثما وأورد الكرماني على الحديث سؤاله
 فقال السؤال ليس بجريمة ولئن كان فليس بكبيرة ولئن كان فليس بأكبر الكبائر
 وأجاب ان السؤال عن الشيء بحيث يصير سببا لتحريم شيء مباح هو اعظم الجرم
 لانه صار سببا لتضييق الامر على جميع المكلفين فالتقت مثلا كبيرة ولكن ضرته
 راجعة الى المقتول وحده أو الى من هو منه بسبيل بخلاف صورة المسئلة فضررها
 عام لجميع انتهى وقد روى ما يدل على أنه قد وقع في زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من
 المسائل ما كان سببا لتحريم الحلال أخرج البزار عن سعد بن أبي وقاص قال كان الناس
 يتساءلون عن الشيء من الامر فيسألون النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو حلال فلا يزالون
 يسألونه عن الشيء حتى يحرم عليهم. قوله «ذروني» في رواية البخاري دعوني
 ومناها واحد. قوله «ما تركتكم» أي مدة تركي اياكم بغير أمر بشي ولا نهى عن شيء قال
 ابن فرج معناه لا تكثروا من الاستفصال عن المواضع التي تكون مفيدة لوجه ما ظاهره
 ولو كانت صالحة لغيره كما ان قوله «جوا» وان كان صالحا للتكرار فينبغي أن يكتفى بما
 يصدق عليه اللفظ وهو المرة فان الأصل عدم الزيادة ولا يكسر التعت عن ذلك فانه قد
 يفتى الى مثل ما وقع لبنى امراثيل في البقرة. قوله «واختلافهم» يجوز فيه الرفع والجر
 . قوله «فاذا نهيتكم» هذا النهي عام في جميع المناهي ويستثنى من ذلك ما يكره المكلف
 على فعله واليه ذهب الجمهور وخائف قوم فتمسكوا بالعموم فقالوا الاكراه على
 ارتكاب المعصية لا يبيحها. قوله «واذا امرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» أي

اجعلوه قدر استطاعتكم قال النووي هذا من جوامع الكلم وقواعد الاسلام ويدخل فيه كثير من الاحكام كالصلاة لمن عجز عن ركن منها أو شرط فيأتي بالمقدور وكذا الوضوء وستر المودة وحفظ بعض الفاتحة واخراج بعض زكاة الفطر لمن لم يقدر على الكل والامساك في رمضان لمن أفطر بالمعذر ثم قدر في أثناء النهار الى غير ذلك من المسائل التي يطول شرحها واستدل به علي ان من أمر بشيء فعجز عن بعضه ففعل المقدور انه يسقط عنه ما عجز عنه وبذلك استدل المذني على أن ما وجب أدائه لا يجب قضاؤه ومن ثم كان الصحيح أن القضاء بأمر جديد واستدل بهذا الحديث على ان اعتناء الشارع بالتهيئات فوق اعتناؤه بالمأمورات لأنه أطلق الاجتناب في التهيئات ولو مع المشقة في الترك وفيه في المأمورات بالاستطاعة وهذا منقول عن الامام أحمد (فان قيل) ان الاستطاعة معتبرة في النهي أيضا اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها فجوابه ان الاستطاعة تطلق باعتبارين كذا قيل قال الحافظ والذي يظهر ان التقييد في الامر بالاستطاعة لا يدل على المدعى من الاعتبار بل هو من جهة الكف اذ كل واحد قادر على الكف لولا داية الشهوة مثلا فلا يتصور عدم الاستطاعة من الكف بل كل مكلف قادر على الترك بخلاف الفعل فان العجز عن تعاطيه محسوس فمن قيد في الامر بحسب الاستطاعة دون النهي قال ابن فرج في شرح الاربعين ان الامر بالاجتناب على اطلاقه حتى يوجد ما يبيحه كآكل الميتة عند الضرورة وشرب الخمر عند الكراه والاصل في ذلك جواز التناظر بكلمة الكفر اذا كان القلب مطمئنا بالايمان كما نطق به القرآن. قال الحافظ والتحقيق ان المكلف في كل ذلك ليس منهيا في تلك الحال وقال الماوردي ان الكف عن المعاصي ترك وهو سهل وعمل الطاعة فعل وهو شاق فلذلك لم يبح ارتكاب المعصية ولو مع العذر لانه ترك والترك لا يميز المذمور عنه وادعى بعضهم ان قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) يتناول امثال المأمور واجتناب النهي وقد قيد بالاستطاعة فاستويا وحينئذ تكون الحكمة في تقييد الحديث بالاستطاعة في جانب الامر دون النهي أن العجز يكثر تصوره في الامر بخلاف النهي فان تصور العجز فيه محصور في الاضطرار وهو قوله تعالى (الا ما اضطررتم اليه) وهو مضطر ولا يرد الا كراه لانه مندرج في الاضطرار وزعم بعضهم أن قوله تعالى (فاتقوا الله

ما استطعتم) نسخ بقوله تعالى (انقوا الله حق تقاته) قال الحافظ. والصحيح انه لا نسخ بل المراد بحق تقاته امتثال أمره واجتناب نهيه مع القدرة لامع العجز. قوله «الفراء» بفتح الفاء مهموز حمار الوحش كذا في مختصر النهاية ولكن تبويب الترمذي الذي ذكرناه سابقا يدل على أن الفراء بكسر الفاء جمع فرو. قوله «الحلال ما أحل الله في كتابه» الخ المراد من هذه العبارة وأمثالها ما يدل على حصر التحليل والتحريم على الكتاب العزيز هو باعتبار أشباهه على جميع الأحكام ولو بطريق العموم أو الإشارة أو باعتبار الأغلب لحديث «إني أوتيت القرآن ومثله معه» وهو حديث صحيح. قوله «وعن علي» الخ قد تقدم الكلام على ما اشتمل عليه حديث علي في أول كتاب الحج.

(باب ما يباح من الحيوان الانسي)

١ عن جابر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية واذن في لحوم الخيل» متفق عليه وهو للنسائي وأبي داود. وفي لفظ «أطعمنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الحمر» رواه الترمذي وصححه. وفي لفظ «سافرنا بمعنى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسكننا» كل لحوم الخيل ولشرب البانها» رواه الدارقطني * ٢ وعن أمماء بنت أبي بكر قالت «ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرسا ونحن بالمدينة فأكلناه» متفق عليه. وفي لفظ أحمد «ذبحنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأكلناه نحن وأهل بيته» * وعن أبي موسى قال «رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأكل لحم دجاج» متفق عليه.

قوله «هي يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية» فيه دليل على تحريمها وسيأتي الكلام على ذلك. قوله «واذن في لحوم الخيل» استدل به الفائلون بحمل أكلها قال الطحاوي ذهب أبو حنيفة إلى كراهة أكل الخيل وخالفه أصحابه وغيرها واحتجوا بالآخبار المتواترة في حلها ولو كان ذلك مأخوذا من طريق النظر لما كان بين الخيل والحمر الأهلية فرق ولكن الآثار إذا صحت عن رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم أولى أن نقول بها مما يوجب النظر ولا سيما وقد أخبر جابر أنه صلى الله عليه وآله وسلم أباح لحم لحوم الخيل في الوقت الذي منعهم فيه من لحوم الحمر فدل ذلك على اختلاف حكمهما. قال الحافظ وقد نقل الحل بعض التابعين عن الصحابة من غير استثناء أحد فأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح على شرط الشيخين عن عطاء أنه قال لابن جريج لم يزل سلفك يأكلونه قال ابن جريج قلت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال نعم. وأما ما نقل في ذلك عن ابن عباس من كراهتها فأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسندين ضعيفين وسيأتي في الباب الذي بعدهما عن ابن عباس أنه استدل لحل الحمر الأهلية بقوله تعالى (قل لا أجد فيها أوحى إلي) الآية وذلك بقوي أنه من القائلين بالحل وأخرج الدارقطني عنه بسند قوي قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر الأهلية وأمر بلحوم الخيل» قال في الفتح وصح القول بالكراهة من الحكم ابن عتيبة ومالك وبعض الحنفية وعن بعض المالكية والحنفية التحريم قال الفاكهاني المشهور عند المالكية الكراهة والصحيح عند المحققين منهم التحريم وقد صحح صاحب المحيط والهداية والذخيرة عن أبي حنيفة التحريم وإليه ذهب العترة كما حكاه في البحر ولكنه حكى الحل عن زيد بن علي واستدل القائلون بالتحريم بعمار واه الطحاوي وابن حزم من طريق عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر والخيل والبغال» قال الطحاوي أهل الحديث بضعفون عكرمة بن عمار قال الحافظ لا سيما في يحيى بن أبي كثير فإن عكرمة وإن كان مختلفا في توثيقه قد أخرج له مسلم لكن إنما أخرج له من غير روايته عن يحيى بن أبي كثير وقال يحيى بن سعيد القطان أحاديثه عن يحيى بن أبي كثير ضعيفة وقال البخاري حديثه عن يحيى مضطرب وقال النسائي ليس به بأس إلا في يحيى وقال أحمد حديثه من غير إياس بن سلمة مضطرب. وعلى تقدير صحة هذه الطريق فقد اختلف على عكرمة فيها فإن الحديث عند أحمد والترمذي من طريقه ليس فيه لخبيل ذكر وعلى تقدير أن يكون الذي زاده حفظه فالروايات المتنوعة عن جابر المفضلة بين لحوم الخيل والحمر في الحكم أظهر اتصالا وأتقن رجالا وأكثر عددا ومن أداتهم ما رواه في السنن من حديث خالد ابن الوليد «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الخيل» وتعقب

بأنه شاذ منكر لان في سياقه أنه شهد خبير وهو خطأ فإنه لم يسم إلا بعدها على الصحيح وقد روى الحديث من طريق أخرى عن خالد وفيه مجهول ولا يقال ان جابرا أيضا لم يشهد خبير كما أعل الحديث بذلك بعض الحنفية لانا نقول ذلك ليس بجملة مع عدم التصريح بحضوره فقائمه أن يكون من مراسيل الصحابة . وأما الرواية الثانية عنه المذكورة في الباب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أطعمهم لحوم الخيل وفي الأخرى أنهم سافروا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فليس في ذلك تصريح بأنه كان في خبير فيمكن أن يكون في غيرها ولو فرض ثابت حديث خالد وسلامته عن الملل لم ينتهض لمعارضة حديث جابر وأسماء المتفق عليهما مع أنه قد ضعف حديث خالد أحمد والبخاري وموسى بن هرون والدارقطني والخطابي وابن عبد البر وعبد الحق وآخرون. ومن جملة ما استدل به القائلون بالتحريم قوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) وقد تمسك بها كثرة القائلين بالتحريم وقرروا ذلك بأن اللام للتعليل فدل على أنها لم تخلق لغير ذلك لان الالة المنصوصة تفيد الحصر فاباحة أكلها تقتضي خلاف الظاهر من الآية وقرره أيضا بأن العطف يشعر بالاشتراك في الحكم وبأن الآية سقت مساق الامتنان فلو كان ينتفع بها في الأكل لكان الامتنان به أعظم وأجيب اجمالا بأن الآية مكية اتفاقا والاذن كان بعد الهجرة وأيضا ليست نصا في منع الأكل والحديث صريح في الحل وأجيب أيضا تفصيلا بأننا لو سلمنا أن اللام للالة لم نسم افادته الحصر في الركوب والزينة فإنه ينتفع بالخيل في غيرها وفي غير الأكل اتفاقا ونظير ذلك حديث البقرة المذكور في الصحيحين حين خاطبت راعيها فقالت انالمن تخاق لهذا انما خلقنا للحرث فإنه مع كونه أصرح في الحصر لكونه باعنا مع اللام لا يستدل به على تحريم أكلها وانما المراد ألا يغلب من المنافع وهو الركوب في الخيل والتزبن بها والحرث في البقر وأيضا يلزم المستدل بالآية أنه لا يجوز حمل الاتقال على الخيل والبغال والحمير ولا قائل به. وأما الاستدلال بالعطف فقائمه دلالة اقتران وهي من الضعف يمكن. وأما الاستدلال بالامتنان فهو باعتبار غالب المنافع. قوله «ذبحنا فرسا» لفظ البخاري نحرنا فرسا وقد جمع بين الرويتين بحمل النحر على الذبح مجازا وقد وقع ذلك مرتين. قوله «ياكل لحم دجاج» هو اسم جنس مثلث الدال ذكره المنذري وابن مالك وغيرهما ولم يحكم النووي أن ذلك مثلث وقيل ان الضم ضعيف قال

الجوهري دخلتها الناء للوحدة مثل الحمامة وقال ابراهيم الحرابي ان الدجاجة بالكسر اسم للذكر ان دون الاناث والواحد منها ديك وبالفتح الاناث دون الذكر ان والواحدة دجاجة بالفتح أيضا. وفي القاموس والدجاجة معروف للذكر والاثني وتثلاث اه وقد تقدم نقله. وفي الحديث قصة وهو ان رجلا امتنع من أكل الدجاج وحلف على ذلك فأفتاه أبو موسى بانه يكفر عن يمينه ويأكل وقص له الحديث *

باب النهي عن الحمر الانسية

١ عن أبي ثعلبة الحشني قال «حرم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الحمر الاهلية» متفق عليه وزاد أحمد ولحم كل ذي ناب من السباع ٢ وعن البراء بن عازب قال «نهانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر الانسية اضيحا ونيا» ٣ وعن ابن عمر قال «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن أكل لحوم الحمر الاهلية» متفق عليهما ٤ وعن ابن أبي أوفى قال «نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر» رواه أحمد والبخاري ٥ وعن زاهر الاسلمي وكان من شهد الشجرة قال «اني لا وقد نحت القدور بلحوم الحمر إذ نادى مناد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهاكم عن لحوم الحمر» ٦ وعن عمرو بن دينار قال «قلت لجابر بن زيد يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن الحمر الاهلية قال قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الفقاري عندنا بالبصرة ولكن أبي ذلك البحر ابن عباس وقرأ قل لا أجد فيها أوحى الى محرما» رواه البخاري ٧ وعن أبي هريرة «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حرم يوم خيبر كل ذي ناب من السباع والمجئمة والحمار الانسي» رواه أحمد والترمذي وصححه ٨ وعن ابن أبي أوفى قال «أصابتنا جماعة ليالي خيبر فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الاهلية فانتحرناها فلما غلبت بها القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن اكفوا القدور لانا كلوا من لحوم الحمر شيئا فقال ناس انما نهى عنهار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لانهم لم نخمس وقال آخرون نهى عنها البتة» متفق عليه. وقد ثبت النهي من رواية علي وأنس وقد ذكرنا ٩ *

قوله «الانسية» قال في الفتح بكسر الهزة وشكون النون منسوبة الى الانس

ويقال فيه انسية بفتحين وزعم ابن الاثير أن في كلام أبي موسى المديني ما يقتضي أنها بالضم ثم السكون وقد صرح الجوهري أن الانس بفتحين ضد الوحشة ولم يقع في شيء من روايات الحديث بضم ثم سكون مع احتمال جوازه نعم زيف أبو موسى الرواية بكسر أوله ثم السكون فقال ابن الاثير ان أراد من جهة الرواية والا فهو ثابت في اللغة والمراد بالانسية الاهلية كما وقع في سائر الروايات ويؤخذ من التقييد بها جواز أكل الحمر الوحشية وأعله يأتي البحث عنها ان شاء الله . قوله « اذ نادى مناد » وقع عند مسلم أن الذي نادى بذلك أبو طلحة ووقع عند مسلم أيضا أن بلالا نادى بذلك وعند النسائي ان المنادى بذلك عبد الرحمن بن عوف ولعل عبد الرحمن نادى أولا بالنهي مطلقا ثم نادى أبو طلحة وبلال بزيادة على ذلك وهو قوله فانها رجس . قوله « وقرأ قل لأجد » الآية هذا الاستدلال بما ثبت في الاشياء التي لم يرد النص بتحريمها وأما الحمر الانسية فقد تواترت النصوص على ذلك والتنصيص على التحريم مقدم على عموم التحليل وعلى القياس وأيضا الآية بمكية وقد روى عن ابن عباس أنه قال أنما حرم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الحمر الاهلية مخافة قلة الظهر . رواه ابن ماجه والطبراني واسناده ضعيف وفي البخاري في المغازي ان ابن عباس تردد هل كان النهي لمعني خاص أو لئلا يدعو عن بعضهم انما نهى عنها النبي صلى الله عليه واله وسلم لانها كانت نأ كل العذرة وفي حديث ابن أبي أوفى المذكور في الباب فقال ناس انما نهى عنها لانها لم تخمس . قال الحافظ وقد أزال هذه الاحتمالات من كونها لم تخمس او كانت جلالة أو غيرهما حديث أنس حيث جاء فيه فانها رجس وكذلك الامر بفعل الاناء في حديث سلمة اه والحديثان متفق عليهما وقد تقدم ما في أول الكتاب في باب نجاسة لحم الحيوان الذي لا يؤكل اذا ذبح من كتاب الطهارة . قال القرطبي ظاهره أن الضمير في انها رجس عائد على الحمر لانها المتحدث عنها المأمور با كفائها من القدور وغسلها وهذا حكم النجس فيستفاد منه تحريم أكلها لئلا يلحقها في خارج وقال ابن دقيق العيد الامر با كفاء القدور ظاهر انه بسبب تحريم لحم الحمر . قال الحافظ وقد وردت ثلث أخران صح رفع شيء منها وجب المصير اليه لكن لا مانع ان يحلل الحكم بأكثر من علة . وحديث أبي ثعلبة صريح في التحريم فلا معدل عنه وأما التعليل بخشية قلة الظهر فاجاب عنه الطحاوي بالمعارضة بالخيل فان في حديث جابر النهي عن الحمر والاذن في الخيل مقرونان فلو كانت العلة لاجل

الحمولة لكانت الخيل أولى بالمنع اقلتها عندهم وعزتها وشدة حاجتهم اليها قال النووي قال
بتحريم الحمر الاهلية أكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم ولم نجد عن أحد من الصحابة
في ذلك خلافا إلا عن ابن عباس وعندهما لك ثلاث روايات ثالثها الكراهة وقد أخرج
ابو داود عن غالب بن أبيجر قال أصابتنا سنة فلم يكن في مالي ما أطعم أهلي الايمان
حر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت انك حرمت لحوم الحمر
الاهلية وقد أصابتنا سنة قال أطعم أهلك من سمين حرك فأنما حرمتها من أجل
جوال القرية بفتح الجيم والواو وتشديد اللام جمع جالة مثل سوام جمع سامة
بتشديد الميم وهوام جمع هامة بمعنى الجلالة وهي التي تأكل العذرة (والحديث)
لا تقوم به حجة قال الحافظ اسناده ضعيف والمتن شاذ يخالف للاحاديث الصحيحة
فلا اعتماد عليه وقال المنذرى اختلف في اسناده كثيرا وقال البيهقي اسناده مضطرب
قال ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تحريم الحمر الاهلية على
عائمه السلام وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وجابر والبراء وعبد الله بن أبي
أوفى وأنس وزاهر الاسلمى باسناد صحيح وحسان . وحديث غالب بن أبيجر
لا يرجح على مثله مع ما يعارضه ويحتمل ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
رخص لهم في مجاعتهم وبين علة تحريمها المطلق بكونها تأكل العذرات . وأما الحديث
الذي أخرجه الطبراني عن أم لصر الحاربية ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم عن الحمر الاهلية فقال أليس ترعى الكلاب وتأكل الشجر قال نعم
قال فاصب من لحومها . وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق رجل من بني مرة
قال سألت فذ كرنحوه فقال الحافظ في السندين مقال ولو ثبتا احتمل أن
يكون قبل التحريم . قال الطحاوي لولا تواتر الحديث عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم بتحريم الحمر الاهلية لكان النظر يقتضي حلالها لان كل ما حرم
من الأهل على أجمع على تحريمه اذا كان وحشيا كالخنزير وقد أجمع على حل الوحش
فكان النظر يقتضي حل الحمار الاهلي . قال في الفتح وما أدهاه من الاجماع
مردود فان كثيرا من الحيوان الاهلي مختلف في نظيره من الحيوان الوحشي
كالهر . قوله « كل ذي ناب من السباع » سيأتي الكلام فيه . قوله « المجنونة » بضم
الميم وفتح الجيم وتشديد المثلثة على صيغة اسم المفعول وهي كل حيوان ينصب ويقتل
الا أنها قد كثرت في الطير والارنب وما يجثم في الارض أي يلزمها والجثم في الاصل

لزوم المكان أو الوقوع على الصدر أو التلبد بالأرض كما في القاموس فالتجنيب
نوع من المثلة *

باب تحريم كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير

١ - عن أبي ثعلبة الخشني «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كل ذى
ناب من السباع فأكله حرام» رواه الجماعة الا البخاري وأباداود * ٢ وعن ابن عباس
قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى
مخلب من الطير» رواه الجماعة الا البخاري والترمذي * ٣ وعن جابر قال «حرم
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعني يوم خيبر لحوم الحمر الانسية ولحوم البغال وكل
ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير» رواه أحمد والترمذي * ٤ وعن عرياض
ابن سارية «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حرم يوم خيبر كل ذى مخلب من الطير
ولحوم الحمر الأهلية والخلسة والمجنمة» رواه أحمد والترمذي وقال نهى بدل لفظ
التحريم وزاد في رواية قال أبو عاصم المجنمة ان ينصب الطير فيرمي - والخلسة
الذئب أو السبع يدركه الرجل فيأخذ منه يعني الفريسة فتموت في يده قبل ان
يذكيها *

حديث جابر أصله في الصحيحين كما سلف وهو بهذا اللفظ بسند لا بأس به كما
قاله الحافظ في الفتح وكذلك حديث العرياض بن سارية لا بأس به بسنده قوله «كل
ذى ناب» الناب السن الذي خلف الرباعية جمعه أنياب قال ابن سينا لا يجتمع في
حيوان واحد ناب وقرن معا وذو الناب من السباع كالأسد والذئب والنمر والفيل
والقرد وكل ماله ناب يتقوى به ويصطاد قال في النهاية وهو ما يفترس الحيوان وبأكل
قصر كالأسد والنمر والذئب ونحوها وقال في القاموس والسبع بضم الباء وفتحها المفترس
من الحيوان اهـ ووقع الخلاف في جنس السباع المحرمة فقال أبو حنيفة كل ما أكل اللحم فهو
سبع حتى الفيل والضبع واليربوع والسنور وقال الشافعي يحرم من السباع ما يبدو على
الناس كالأسد والنمر والذئب وأما الضبع والثعلب فيحلان عنده لانهما لا يمدوان. قوله
«وكل ذى مخلب» المخلب بكسر الميم وفتح اللام قال أهل اللغة المخلب للطيور والسباع بمنزلة الظفر

للانسان. وفي الحديث دليل على تحريم ذى الناب من السباع وذى الخلب من الطير الى ذلك ذهب الجمهور. وحكى ابن عبد الحكم وابن وهب عن مالك مثل قول الجمهور وقال ابن العربي المشهور عنه الكراهة قال ابن رسلان ومشهور مذهبه على اباحة ذلك وكذا قال القرطبي وقال ابن عبد البر اختلف فيه عن ابن عباس وعائشة وجاء عن ابن عمر من وجه ضعيف وهو قول الشعبي وسعيد بن جبير يعني عدم التحريم واحتجوا بقوله تعالى (قل لا اجد فيما اوحى الى) الآية وأجيب بانها مكينة وحديث التحريم بعد الهجرة وأيضا هي عامة والاحاديث خاصة وقد تقدم الجواب عن الاحتجاج بالآية مفصلا وعن بعضهم ان آية الانعام خاصة ببهيمة الانعام لانه تقدم قبلها حكاية عن الجاهلية انهم كانوا يحرمون اشياء من الازواج الثمانية بأرائهم فنزلت الآية (قل لا اجد) أى من المذكورات ومجيب عن هذا ان الاعتبار بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب. قوله «ولحوم البغال» فيه دليل على تحريمه وبه قال الاكثر وخالف في ذلك الحسن البصري كما حكاه عنه في البحر. قوله «والخلاصة» بضم الخاء وسكون اللام بمدحها سين مهملة وهي ما وقع التفسير به في المتن. قوله «والجثمة» قد تقدم ضبطها وتفسيرها.

باب ما جاء في الهر والقنفذ

عن جابر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن أكل الهر وأكل كل منها» رواه أبو داود وابن ماجه والترمذى * وعن عيسى بن عيملة الفزارى عن أبيه قال «كنت عند ابن عمر فسئل عن أكل القنفذ فتلا هذه الآية (قل لا اجد فيها أوحى الى محرما الآية فقال شيخ عنده سمعت ابا هريرة يقول ذكر عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال خبيثة من الخبائث فقال ابن عمر ان كان قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو كما قال» رواه أحمد وأبو داود *.

حديث جابر في اسناده عمر بن زيد الصنعاني قال المنذرى وابن حبان لا يحتج به. وقال لبن رسلان في شرح السنن لم يرو عنه غير عبد الرزاق وقد أخرج الترمذى عن أكل ثمن السكب والسنور مسلم في صحيحه. وحديث عيسى بن عيملة قال الخطابي ليس اسناده بذلك وقال البيهقي اسناده غير قوى ورواه شيخ مجهول وقال في بلوغ

المرام اسناده ضعيف. وقد استدل بالحديث الاول على تحريم أكل الهر وظاهره عدم الفرق بين الوحشي والاهلي ويؤيد التحريم انه من ذوات الانياب وللشافعية وجه في حل الهر الوحشي كحمار الوحش اذا كان وحشي الاصل لان كان اهليا ثم توحش. قوله «عن عيسى بن نائلة» بضم النون وتخفيف الميم مصغرة آلة ذكره ابن حبان في الثقات. قوله «القنفذ» هو واحد القنفاذ والاثني الواحدة قنفذة وهو بضم القاف وسكون النون وضم الفاء وبالدال المعجمة وقد تفتح الفاء وهو نوعان قنفذ يكون بارض مصر قدر الفار الكبير وآخر يكون بارض الشام في قدر الكلب وهو مولع بأكل الاقاعي ولا يتألم بها كذا قال ابن رسلان في شرح السنن. وقد استدل بالحديث على تحريم القنفذ لأن الطبائث محرمة بنص القرآن وهو مخصص لعموم الآية الكريمة كما سلف في مثل ذلك. وقد حكى التحريم في البحر عن أبي طالب والامام يحيى قال ابن رسلان راويا عن القفال انه قال ان صبح الخبر فهو حرام والا رجعنا الى العرب والمنقول عنهم انهم يستطيعونه وقال مالك وأبو حنيفة القنفذ مكروه ورخص فيه الشافعي والليث وأبو ثور اه وحكى الكراهة في البحر أيضا عن المؤيد بالله والراجح ان الاصل الحل حتى يقوم دليل ناهض ينقل عنه أو يقرر انه مستحب في غلب الطباع ويؤيد القول بالحل ما أخرجه أبو داود عن ملقام بن تلب عن أبيه قال صحبت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم أسمع لحشرات الارض تحريما وهذا يؤيد الاصل وان كان عدم السماع لا يستلزم عدم ورود دليل ولكن قال البيهقي ان اسناده غير قوى وقال النسائي ينبغي أن يكون ملقام بن التلب ليس بالمشهور قال ابن رسلان أن حشرات الارض كالضب والقنفذ واليربوع وما أشبهها وأطال في ذلك ☆

☆ باب ما جاء في الضب ☆

١ عن ابن عباس عن خالد بن الوليد انه أخبره انه «دخل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي ميمونة وهي خالته وخالة ابن عباس فوجد عندها ضبا محنوزا قدمت به أختها حفيدة بنت الحرث من نجد فقدمت الضب لرسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم قاهوى بيده الى الضب فقالت امرأة من النسوة الحضور
 أخبرن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما قدمت له فلن هو الضب
 يا رسول الله فرفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده فقال خالد بن الوليد احرام
 الضب يا رسول الله قال لا ولكن لم يكن بارض قومي فأجبتني اطافه قال خالد
 فاجبرته فأكاته ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينظر فلم ينهني «رواه الجماعة الا
 الترمذى» وعن ابن عمر «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - عن الضب فقال
 لا آكله ولا أحرمه» متفق عليه «وفي رواية عنه» ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان معه
 ناس فيهم سعد قاتوا بلحم ضب فنادت امرأة من نسائه انه لحم ضب فقال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم كواقانه حلال ولائكنه ليس من طعامي «رواه أحمد ومسلم» وعن جابر
 «ان عمر بن الخطاب قال في الضب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يحرمه
 وان عمر قال ان الله لينفع به غير واحد وأما طعام طمة الرطاه منه ولو كان
 عندي طعمته» رواه مسلم وابن ماجه «وعن جابر قال أتى رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم بضب فأبى أن يأكل منه وقال لأدري لعله من القرون التي
 مسخت» وعن أبي سعيد «ان أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال إني
 في غائط مضبة وانه عامة طعام أهلي قال فلم يحبه فتأنا طارده فصاده فلم يحبه ثلاثا
 ثم ناداه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الثالثة فقال يا أعرابي ان الله لمن
 أوغضب على سبط من بني اسرائيل فسخهم دواب يدبون في الارض ولا أدري لعل
 هذا منها فلم آكلها ولا أهي عنها» رواهما أحمد ومسلم «وقد صح عنه صلى الله
 عليه وآله وسلم ان الممسوخ لا نسل له والظاهر انه لم يعلم ذلك الا بوحي وان
 تردده في الضب كان قبل الوحي بذلك. والحديث يرويه ابن مسعود ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم ذكرت عنده القردة قال مسعر واره قال والخنازير مما
 مسخ فقال ان الله لم يجعل لمسوخ نسلا ولا عقبا وقد كانت القردة والخنازير قبل
 ذلك وفي رواية «ان رجلا قال يا رسول الله القردة والخنازير هي مما مسخ الله
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لم يهلك أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلا»
 روى ذلك أحمد ومسلم

قوله «فوجد عندها ضبا» هو دويبة تشبه الخردون والكنه أكبر منه قليلا

ويقال للآش ضبة. قال ابن خالويه انه يعيش سبعمائة سنة وانه لا يشرب الماء ويبول في كل أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن ويقال بل أسنانه قطعة واحدة. قوله «مخوذا» محاء مبهمة ونون مضمومة وآخره ذال معجمة أي مشويا بالحجارة الخشنة ووقع في رواية بضم مشوى. قوله «اختها حفيذة» بمهمل مضمومة بعدها فاء مصفرة قوله «لم يكن بارض قومي» قال ابن العربي اعترض بعض الناس على هذه اللفظة وقال ان الضباب موجودة بأرض الحجاز فان كان أراد تكذيب الخبر فقد كذب هو فانه ليس بأرض الحجاز منها شيء وربما أنها حدثت بعد عصر النبوة وكذا انكر ذلك ابن عبد البر ومن تبعه قال الحافظ ولا يحتاج الى شيء من هذا بل المراد بقوله صلى الله عليه وآله وسلم بارض قومي قریش فقط فيختص النقي بمكة وما حولها ولا يمنع ذلك أن تكون موجودة بسائر بلاد الحجاز. قوله «فاجدني اطافه» أي أكره أكله يقال عفت الشيء أطافه. قوله «فاجترته» بحميم وراين مهملتين هذا هو المعروف في كتب الحديث وضبطه بعض شراح المذهب بزاي قبل الراء وقد غلطه النووي. قوله «لا آكله ولا أحرمه» فيه جواز أكل الضب قال النووي وأجمع المسلمون على ان الضب حلال ليس بمكروه الا ما حكى عن أصحاب أبي حنيفة من كراهته والا ما حكاه القاضي عياض عن قوم أنهم قالوا هو حرام ومداظنه يصح عن أحد فان صح عن أحد فمحجوج بالنصوص واجماع من قبله اه قال الحافظ قد نقله ابن المنذر عن علي رضي الله عنه فابن يكون الاجماع مع مخالفته ونقل الترمذي كراهته عن بعض أهل العلم. وقال الطحاوي في معاني الآثار كره قوم أكل الضب منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه نهى عن أكل لحم الضب أخرجه أبو داود من حديث عبد الرحمن بن شبل. قال الحافظ في الفتح واسناده حسن فانه من رواية اسمعيل ابن عياض عن ضمزم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي راشد الخبراني عن عبد الرحمن بن شبل. وحديث ابن عياض عن الشاميين قوى وهؤلاء شاميون ثقات ولا يفتقر بقول الخطابي ليس اسناده بذلك. وقول ابن حزم فيه ضعف ومجهولون وقول البيهقي تفرد به اسمعيل بن عياض وليس بحجة وقول ابن الجوزي لا يصح فني كل ذلك تساهل لا يخفى فان رواية اسمعيل عن الشاميين قوية عند البخاري

وقد صحح الترمذي بعضها . وأخرج أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان والطحاوي وسنده على شرط الشيخين من حديث عبد الرحمن بن حسنة نزلنا أرضا كثيرة الضباب الحديث وفيه أنهم طبخوا منها فقال صلى الله عليه وآله وسلم إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب فأخشى أن تكون هذه فأكفوها . ومثله حديث أبي سعيد المذكور في الباب . قال في الفتح والأحاديث وإن دلت على الحل تصريحاً وتلويحاً نصاً وتقريراً فالجمع بينها وبين الحديث المذكور حمل النهي فيه على أول الحال عند تجويز أن يكون مما مسح . وحينئذ أمر بالكفاء القدور ثم توقف فلم يأمر به ولم ينه عنه . وحمل الاذن فيه على ثانی الحال لما علم أن المسوخ لا نسل له وبعد ذلك كان يستقدره فلا يأكله ولا يحرمه وأكل على مائدته باذنه فدل على الإباحة . وتكون الكراهة للتنزيه في حق من يتقدره وتحمل أحاديث الإباحة على من لا يتقدره . وقد استدل على الكراهة بما أخرجه الطحاوي عن عائشة . أنه أهدى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ضب فلم يأكله فقام عليهم سائل فأرادت عائشة أن تعطيه فقال لها أعطينه مالا تأكلين . قال محمد بن الحسن دل ذلك على كراهته لنفسه ولغيره . وتعقبه الطحاوي باحتمال أن يكون ذلك من جنس ما قال الله تعالى (ولستم يأخذونه إلا أن تفضوا فيه) ثم ساق الأحاديث الدالة على كراهة التصديق بحشف التمر وكحديث البراء كانوا يحبون الصدقة بأردأ تمرهم فزلت (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) قال فلهذا المعنى كره لعائشة أن تصدق بالضب لا لكونه حراماً . وهذا يدل على أن الطحاوي فهم عن محمد أن الكراهة فيه للتحريم . والمعروف عن أكثر الحنفية فيه كراهة التنزيه . وجنح بعضهم إلى التحريم . وقال اختلفت الأحاديث وتعدت معرفة المتقدم فرجحنا جانب التحريم ودعوي التعذر ممنوعة بما تقدم . قوله «في غائط مضية» قال التتوي في لغتان مشهورتان أحدهما فتح الميم والضاد والثانية ضم الميم وكسر الضاد والاول أشهر وأفصح . والمراد ذات ضباب كثيرة والغائط الأرض المطمئنة . قوله «يدبون» بكسر الدال . قوله «ولا أدري لعل هذا منها» قال القرطبي إنما كان ذلك ظناً منه قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل لمسوخ نسلاً فلما أوحى إليه بذلك زال التظن وعلم أن الضب ليس مما مسح كما في الحديث المذكور في الباب . ومن العجيب أن ابن العربي قال إن قولهم المسوخ لا نسل له (٤٧٣ - ج ٨ نيل الأوطار)

دعوى فانه أمر لا يعرف بالفعل وإنما طريقه النقل وليس فيه أمر يعول عليه وكأنه لم يستحضره من صحيح مسلم ثم قال وعلي تقدير كون الضب ممسوخا فذلك لا يقتضي تحريم أكله لان كونه آدميا قد زال حكمه ولم يبق له أثر أصلا وإنما كره النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأكل منه لما وقع عليه من سخط الله كما كره الشرب من مياه نوداه. ولا منافاة بين كونه صلى الله عليه وآله وسلم عاف الضب وبين ما ثبت انه كان لا يعيب الطعام لان عدم العيب إنما هو فيما صنعه الآدمي لئلا ينكسر خاطره وينسب إلى التقصير فيه وأما الذي خلق ذلك فليس تقور الطبع منه متمنا *

﴿ باب ما جاء في الضبع والارنب ﴾

١ عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمارة قال قلت لجابر «الضبع أصيد هي قال نعم قلت آكلها قال نعم قلت آكلها قال نعم قلت أقاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نعم» رواه الخمسة وصححه الترمذي. ولفظ أبي داود عن جابر «سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الضبع فقال هي صيد ويجعل فيه كبش اذا صاده المحرم» * ٢ وعن أنس قال «انفجنا أرنباً بمن الظهر ان فسعي القوم فلغبوا وأدركتها فاختنها فأتيت بها أبا طلحة فذبحها وبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوركها فخذها فقبله» رواه الجماعة * ولفظ أبي داود «صدت أرنباً فشويتها فبعثت معي أبو طلحة بعجزها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتيتها بها» * ٣ وعن أبي هريرة قال «جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بارنب قد شواها ومعهما صنابها وأدمها فوضعهما بين يديه فامسك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يأكل وأمر أصحابه ان يأكلوا» رواه أحمد والنسائي * ٤ وعن محمد بن صفوان «انه صاد أرنبين فذبحهما بمروتين فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأمره بأكلهما» رواه أحمد والنسائي وابن ماجه * ٥

حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمارة أخرجه أيضا الشافعي والبيهقي وصححه أيضا البخاري وابن حبان وابن خزيمة والبيهقي وأعله ابن عبد البر

بعد الرحمن المذكور وهو وهم فانه وثقه أبو زرعة والنسائي ولم يتكلم فيه أحد ثم انه لم ينفرد به. وحديث أبي هريرة قال في الفتح رجاله ثقات الا انه اختلف فيه علي موسى بن طلحة اختلافا كثيرا. وحديث محمد بن صفوان أخرجه أيضا بقية أصحاب السنن وابن حبان والحاكم. قوله «الضبع» هو الواحد الذكر والانثى ضبعان ولا يقال ضبعة. ومن عجيب أمره أنه يكون سنة ذكرا وسنة انثى فيلحق في حال الذكورة ويلد في حال الانوثة وهو مولع بنبش القبور لشهوته للحوم بنى آدم. قوله «قال نعم» فيه دليل على جوازاً كل الضبع. واليه ذهب الشافعي وأحمد قال الشافعي ما زال الناس يأكلونها ويبيدهونها بين الصفا والمروة من غير نكير ولان العرب تستطيبه وتمدحه. وذهب الجمهور الى التحريم واستدلوا بما تقدم في تحريم كل ذي ناب من السباع. وبجواب بان حديث الباب خاص فيقدم على حديث كل ذي ناب واستدلوا أيضا بما أخرجه الترمذي من حديث خزيم بن جزء قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الضبع فقال أو يأكل الضبع أحد. وفي رواية ومن يأكل الضبع فيجتاب بان هذا الحديث ضعيف لان في اسناده عبد الكريم بن أمية وهو متفق علي ضعفه والراوى عنه اسمعيل بن مسلم وهو ضعيف قال ابن رسلان وقد قيل ان الضبع ليس لها ناب وسمعت من يذكر ان جميع أسنانها عظم واحد كصفحة نعل الفرس فعلى هذا لا يدخل في عموم الهى اه. قوله «ويجعل فيه كبش» فيه دليل على أن الكبش مثل الضبع. وفيه أن المعتبر في المثلية بالتقريب في الصورة لا بالقيمة ففي الضبع الكبش سواء كان مثله في القيمة أو أقل أو أكثر. قوله «أنفجنا أرنيا» بنون ثم قام مفتوحة وجيم ساكنة أي أثرنا. يقال نفج الارنب اذا ثاروا أنفجته أي أثرته من موضعه ويقال الاتفاج الاقشعرار وارتفاع الشعر واتفاشه. والارنب دويبة معروفة تشبه العناق لكن في رجلها طول بخلاف يديها والارنب اسم جنس للذكر والانثى. قوله «بمر الظهران» اسم موضع على مرحلة من مكة والراء من قوله بمر مشددة. قوله «فلغبوا» بمعجمة وموحدة أي تعبوا وزناومعني. قوله «صنابها» بالصاد المهملة بعدها نون. قال في القاموس الصناب ككتاب اه. وهو صبغ يتخذ من الحردل والزبيب يؤتى به فعلى هذا عطف أدما عليه للتفسير. ويمكن أن يكون من عطف العام على الخاص. قوله «بوركا» الورك بكسر الراء وبكسر الواو وسكون الراء وهما وركان فوق الفخذين كالكتفين فوق العضدين كذا في المصباح. قوله «وأمر أصحابه أن يأكلوا» فيه دليل على جوازاً كل الارنب. قال في الفتح وهو قول

العلماء كافة . الا ما جاء في كراهتها عن عبدالله بن عمرو بن العاص من الصحابة وعن عكرمة من التابعين وعن محمد بن أبي ليلى من الفقهاء . واحتجوا بحديث خزيم بن جزء قال قلت يا رسول الله ما تقول في الارنب قال لا آكله ولا أحرمه قلت ولم يا رسول الله قال ثبت أنها تدمى . قال الحافظ وسنده ضعيف ولو صح لم يكن فيه دلالة على الكراهة وله شاهد عن عبدالله بن عمرو بن العاص بلفظ «جئ بها الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يأكلها ولم ينهاها وزعم أنها تحيض» أخرجه أبو داود وله شاهد أيضا عند اسحق بن راهويه في مسنده وهذا اذا صح صلح الاحتجاج به على كراهة التنزيه لا على التحريم . والمحكى عن عبدالله بن عمرو والتحريم كما في شرح ابن رسلان للسنن . وحكى الرافعي عن أبي حنيفة أنه حرمها وغلطه النووي في النقل عن أبي حنيفة . وقد حكى في البحر عن المعتز الكراهة بمعنى كراهة التنزيه وهو القول الراجح .

باب ما جاء في الجلالة

١ عن ابن عباس قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن شرب لبن الجلالة» رواه الحمزة الا ابن ماجه وصححه الترمذي * ٢ وفي رواية «نهى عن ركوب الجلالة» رواه أبو داود * ٣ وعن ابن عمر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أكل الجلالة وألبانها» رواه الحمزة الا النسائي * ٤ وفي رواية «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن الجلالة في الابل أن يركب عليها أو يشرب من ألبانها» رواه أبو داود * ٥ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر الأهلية وعن الجلالة عن ركوبها وأكل لحومها» رواه أحمد والنسائي وأبو داود * ٦

حديث ابن عباس أخرجه أيضا أحمد وابن حبان والحاكم والبيهقي وصححه أيضا ابن دقيق العيد ولفظه وعن أكل الجلالة وشرب ألبانها . وحديث ابن عمر حسنه الترمذي . وقد اختلف في حديث ابن عمر على ابن أبي نعيم ف قيل عن مجاهد عنه وقيل عن مجاهد مرسل وقيل عن مجاهد عن ابن عباس . وحديث عمرو بن شعيب أخرجه أيضا الحاكم والدارقطني والبيهقي . وفي الباب عن أبي هريرة مرفوعا وفيه النهي عن الجلالة

وهي التي تأكل العذرة. قال في التلخيص اسناده قوي . قوله « عن شرب لبن الجلالة »
بفتح الجيم وتشديد اللام من أبنية المبالغة وهي الحيوان الذي يأكل العذرة والجلّة
بفتح الجيم هي البعرة . وقال في القاموس الجلّة مثلثة البحر أو البعرة اه . وتجمع على
جلالات على لفظ الواحدة وجوال كدابة ودواب يقال جلت الدابة الجلّة
وأجلتها فهي جالة وجلالة . وسواء في الجلالة البقر والغنم والابل وغيرها كالدجاج
والاوز وغيرها . وادعى ابن حزم أنها لا تقع الا على ذات الاربع خاصة ثم قيل ان
كان أكثر علفها النجاسة نهى جلالة وان كان أكثر علفها الطاهر فليست جلالة
وجزم به النووي في تصحيح التنبيه . وقال في الروضة تبمألار انمي الصحيح أنه لا اعتداد
بالكثرة بل بالرائحة والنتن فان تغير ريح مرقها أو لحمها أو طعمها أولونها فهي
جلالة . والنهي حقيقة في التحريم . فأحاديث الباب ظاهرها تحريم أكل لحم الجلالة
وشرب لبنها وركوبها . وقد ذهبت الشافعية الى تحريم أكل الجلالة . وحكاه في البحر
عن الثوري وأحمد بن حنبل . وقيل يكره فقط كما في اللحم المذكى اذا أتن . قال
الشيخ عز الدين بن عبد السلام لو غذى شاة عشر سنين بأكل حرام لم يحرم عليه
أكلها ولا على غيره . وهذا أحد احتمالي البغوي واذا قلنا بالتجريم أو الكراهة
فان علفت طاهرا فطاب لحمها حل لان علة النهي التغير وقد زالت . قال ابن رسلان
ونقل الامام فيه الاتفاق قال الخطابي كرهه أحمد وأصحاب الرأي والشافعي وقالوا
لا تؤكل حتى تحبس أياما . وفي حديث ان البقر تعلق أربعين يوما ثم يؤكل لحمها .
وكان ابن عمر يحبس الدجاجة ثلاثا ولم ير يأكلها بأسمالك من دون حبس اه . قال
ابن رسلان في شرح السنن وليس للحبس مدة مقدرة . وعن بعضهم في الابل
والبقر أربعين يوما وفي الغنم سبعة أيام وفي الدجاج ثلاثة . واختاره في المذهب
والتحريم . قال الامام المهدي في البحر فان لم تحبس وجب غسل أمعائها
مالم يستحل ما فيه استحالة تامة . قوله « نهى عن ركوب الجلالة » علة
النهي ان تشرق فتلوث ما عليها بمرقها وهذا مالم تحبس فاذا حبست جاز ركوبها
عند الجميع كذا في شرح السنن . وقد اختلف في طهارة لبن الجلالة فالجمهور على
الطهارة لان النجاسة تستحيل في باطنها فيطهر بالاستحالة كالدّم يستحيل في
أعضاء الحيوانات لحما ويصير لبنا»

باب ما استفيد تحريمه من الأمر بقتله أو النهي عن قتله

١ عن عائشة قالت «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب الأبقع والفأرة والكلب العقور والحديا» رواه أحمد ومسلم وابن ماجه والترمذي * ٢ وعن سعد بن أبي وقاص «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتل الوزغ وصماه فوبسقا» رواه أحمد ومسلم . وللبخاري منه الأمر بقتله * ٣ وعن أم شريك «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتل الوزغ» متفق عليه زاد البخاري قال وكان ينفخ علي إبراهيم عليه السلام * ٤ وعن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قتل وزغا في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك» رواه أحمد ومسلم . ولا بن ماجه والترمذي معناه * ٥ وعن ابن عباس قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل أربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والعرد» رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه * ٦ وعن عبد الرحمن بن عثمان قال «ذكر طيب عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دواء وذكر الضفدع يجعل فيه قهقري رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الضفدع» رواه أحمد وأبو داود والنسائي * ٧ وعن أبي لبابة قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينهى عن قتل الجنان التي تكون في البيوت إلا الأبر وذالطيتين فأما الأذان يخطفان البصر ويتبعان ما في بطون النساء» متفق عليه * ٨ وعن أبي سعيد قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن لبيوتكم عمارا فخرجوا عليها ثلاثان بدا لكم بعد ذلك شيء فاقتلوه» رواه أحمد ومسلم والترمذي . وفي لفظ لمسلم «ثلاثة أيام»

حديث ابن عباس قال الحافظ رجاله رجال الصحيح . وقال البيهقي هو أقوى ماورد في هذا الباب . ثم رواه من حديث سهل بن سعد وزاد فيه والضفدع . وفيه عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد وهو ضعيف . وحديث عبد الرحمن بن عثمان أخرجه أيضا الحاكم والبيهقي قال البيهقي ماورد في النهي (١) وروى البيهقي من حديث أبي هريرة النهي عن قتل العرد والضفدع والنملة والهدهد وفي أسناده

(١) هكذا الأصل المطبوع ولعل فيه سقطا تقديره ماورد في النهي عن الضفدع من الأحاديث ضعيف والله أعلم

ابراهيم بن الفضل وهو متروك . وروي البيهقي أيضا من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص موقوفا لا تقتلوا الضفادع فان تقيها تسبيح ولا تقتلوا الخفافش فانه لما خرب بيت المقدس قال يارب سلطني علي البحر حتى اغرقهم . قال البيهقي اسناده صحيح . قال الحافظ وان كان اسناده صحيحا لكن عبد الله بن عمرو كان يأخذ عن الاسرائيليات . ومن جملة ما نهى عن قتله الخطاف . أخرج أبو داود في المراسيل من طريق عباد بن اسحق عن أبيه قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الخطاطيف» ورواه البيهقي معضلا أيضا من طريق ابن أبي الخويرث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه الأمر بقتل العنكبوت . وفيه عمرو بن جميع وهو كذاب . وقال البيهقي روى فيه حديث مسند وفيه حمزة النصيبي وكان يرمى بالوضع . ومن ذلك الرحمة أخرج ابن عدي والبيهقي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن أكل الرحمة . وفي اسناده خارجة بن مصعب وهو ضعيف جدا ومن ذلك العصفور أخرج الشافعي وأبو داود والحاكم من حديث عبد الله بن عمر وقال صحيح الاسناد مرفوعا «ما من انسان يقتل عصفورا فما فوقها بغير حقها الا سأل الله عنها قال يا رسول الله وما حقها قال يذبحها ويأكلها ولا يقطع رأسها ويطرحها» وأعله ابن القطان بصيب مولي ابن عباس الراوى عن عبد الله فقال لا يعرف حاله . ورواه الشافعي وأحمد والنسائي وابن حبان عن عمرو بن الشريد عن أبيه مرفوعا «من قتل عصفورا عبثا عجز الى الله به يوم القيامة يقول يارب ان فلانا قتلني عبثا ولم يقتلني منفعة» قوله «خس فواسق» الخ هذا الحديث قد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج . قوله «أمر بقتل الوزغ» قال أهل اللغة هي من الحشرات المؤذيات وجمعه أوزاغ وسام أبرص جنس منه وهو كباره وتسميته فويسقا كتسمية الخمس فواسق وأصل الفسق الخروج والوزغ والخمس المذكورة خرجت عن خلق معظم الحشرات ونحوها بزيادة الضر والاذى . قوله «وكان ينفخ على ابراهيم» أى فى النار وذلك لما جبل عليه طبعها من عداوة نوع الانسان . قوله «فى أول ضربة كتب له مائة حسنة» فى رواية أخرى سبعون . قال النووي مفهوم العدد لا يعمل به عند جمهور الاصوليين فذكر سبعين لا يمنع المائة فلا معارضة بينهما ويحتمل انه صلى الله عليه وآله وسلم أخبر بالسبعين ثم تصدق

الله بالزيادة الى المائة فاعلم بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين أوحى اليه بعد ذلك . ويحتمل ان ذلك يختلف باختلاف قاتل الوزغ بحسب نياتهم واخلاصهم وكل أحوالهم ونقصها لتكون المائة لا تكامل منهم والسبعون لغيره . وأما سبب تكثير الثواب في قتله بأول ضربة ثم ما يليها فالمقصود به الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به وتحريض قاتله على أن يقتله بأول ضربة فانه اذا أراد ان يضربه ضربات ربما انفلت وقات قتله : قوله «والصرد» هو طائر فوق العصفور . وأجاز مالك أكله . وقال ابن العربي انما نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قتله لان العرب كانت تشام به فهي عن قتله يزول مافي قلوبهم من اعتقاد التشاؤم . وفي قول الشافعي مثل مالك لانه أوجب فيه الجزاء على المحرم اذا قتله . وأما النمل فلماله اجماع على المنع من قتله . قال الخطابي ان النهي الوارد في قتل النمل المراد به السليمانى أى لا تنفاه الاذي منه دون الصغير وكذا في شرح السنة . وأما النحلة فقد روى اباحة أكلها عن بعض السلف . وأما الهدهد فقد روى أيضا حل أكله وهو مأخوذ من قول الشافعي انه يلزم في قتله الفدية . قوله « فهي عن قتل الضفدع » فيه دليل على تحريم أكلها بعد تسليم ان النهي عن القتل يستلزم تحريم الأكل . قال في القاموس الضفدع كزبرج وجندب ودرهم وهذا أقل أو مردود دابة نهرية . قوله « ينهى عن قتل الجنان » هو بحيم مكسورة ونون مشددة وهي الحيات جمع جان وهي الحية الصغيرة . وقيل الدقيقة الخفيفة . وقيل الدقيقة البيضاء . قوله « الا لا بتر » هو قصير الذنب . وقال النضر بن شميل هو صنف من الحيات أزرق مقطوع الذنب لا تنظر اليه حامل الا ألقت مافي بطنها . وهو المراد من قوله « يتبعان مافي بطون النساء » أى يسقطان قوله « وذا الطفتين » هو بضم الطاء المهملة واسكان الفاء وهما الخطان الابيضان على ظهر الحية وأصل الطفية خوصة المقل وجمعها طفى شبه الخطين على ظهرها نحو صتي المقل . قوله « ينخطفان البهر » أى يطمسانه بمجرد نظرهما اليه لخاصية جعلها الله تعالى في بصرهما اذا وقع على بصر الانسان . قال النووي قال العلماء وفي الحيات نوع يسمى الناظر اذا وقع بصره على عين انسان مات من ساعته . قوله « فخرجوا عليهم ثلاثا » بحاء مهملة ثم راء مشددة ثم جيم والمراد به الانذار . قال المازري والقاضي لا تقتلوا حيات مدينة النبي صلى الله

عليه وآله وسلم إلا بانذار كما جاء في هذه الأحاديث فإذا أنذرهما ولم تصرف قتلها وأما حيات غير المدينة في جميع الأرض والبيوت والدور فيندب قتلها من غير انذار لعموم الأحاديث الصحيحة في الأمر بقتلها ففي الصحيح بلفظ «أقتلوا الحيات» ومن ذلك حديث الحسن الفواسق المذكورة في أول الباب. وفي حديث الحية الخارجة يعني أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتلها ولم يذكر انذارا ولا نقل أنهم أنذروها فأخذ بهذه الأحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقا وخصت المدينة بالانذار للحديث الوارد فيها وسببه ما صرح به في صحيح مسلم وغيره أنه أسلم طائفة من الجن بها وذهبت طائفة من العلماء إلى عموم النهي في حيات البيوت بكل بلد حتى تنذر. وأما ما ليس في البيوت فيقتل من غير انذار قال مالك يقتل ما وجد منها في المساجد قال القاضي وقال بعض العلماء الأمر يقتل الحيات مطلقا مخصوص بالنهي عن حيات البيوت إلا الأبروذا الطفتين فإنه يقتل على كل حال سواء كان في البيوت أم غيرها والأماظهر منها بعد الانذار قالوا ويخص من النهي عن قتل حيات البيوت الأبروذا الطفتين اهـ وهذا هو الذي يقتضيه العمل الأصولي في مثل أحاديث الباب فالصبر إليه أرجح. وأما صفة الاستئذان فقال القاضي روي ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه يقول أشد كن بالمهد الذي أخذ عليك سليمان بن داود أن تؤذتنا وإن تظهرن لنا وقال مالك يكفيك أن يقول أخرج عليك بالله واليوم الآخر أن تبدولنا ولا تؤذتنا ولعل مالك أخذ لفظ التحريم من لفظ الحديث المذكور. وتبويب المصنف في هذا الباب فيه إشارة إلى أن الأمر بالقتل والنهي عنه من أصول التحريم. قال المهدى في البحر أصول التحريم ما نص الكتاب أو السنة أو الأمر بقتله كالخسة وماضر من غيرها فقبس عليها أو النهي عن قتله كالهدد والخطاف والنحلة والنملة والصرور أو استنخبات العرب أياه كالخنفساء والضفدع والعظاية والوزغ والحرباء والجملان وكالذباب والبعوض والزنبور والقمل والكتان والنامس والبق والبرغوث لقوله تعالى (محرم عليهم الخبائث) وهي مستنخبة عندهم والقرآن نزل بلغتهم فكان استنخباتهم طريق تحريم فإن استنخبه البعض اعتبر الأكثر والعبرة باستنخبات أهل السعة لا ذوى الفاقة اهـ. والحاصل أن الآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة المذكورة في

أول الكتاب وغيرها قد دلت على ان الاصل الحل وان التحريم لا يثبت الا اذا ثبت الناقل عن الاصل المعلوم وهو أحد الأمور المذكورة فما لم يرد فيه ناقل صحيح فالحكم بحله هو الحق كائناً ما كان وكذلك اذا حصل التردد فالمتوجه الحكم بالحل لان الناقل غير موجود مع التردد ومما يؤيد اصابة الحل بالادلة الخاصة استصحاب البراءة الاصلية *

قد تم بعون الباري تعالى وحوله طبع الجزء الثامن من نيل الاوطار
شرح منتقى الاخبار من احاديث سيد الاخيار للعلامة الشوكاني

ويتلوه ان شاء الله تعالى الجزء التاسع
واوله (ابواب الصيد) وبه يتم الكتاب ان شاء الله تعالى عنه وكرمه *



(فهرست الجزء الثامن)
 من نيل الاوطار
 للامام الشوكاني

صحيفة	صحيفة
١٧ حديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع ابن صياد وبيان أول من أسلم	٢ أبواب أحكام الردة والأسلام
١٨ اختلاف العلماء في أمر ابن صياد وهل هو المسيح الدجال أم غيره	٢ باب قتل المرتد وبيان اشتقاق الردة والارتداد
٢٢ باب حكم أموال المرتدين وجنایاتهم وماورد في ذلك من الاحاديث	٣ بيان اشتقاق الزنديق
٢٣ تفسير السلم الخزية والحلقة	٤ تعريف الزنديق وأصل الزندقة
٢٤ (كتاب الجهاد والسير)	٥ مشروعية قتل المرتد بعد النصيحة والتهديد
— باب الحث على الجهاد وفضل الشهادة والرباط والحرس	٦ أقوال العلماء في استتابة الزنديق
٢٥ مشروعية الجهاد ومعناه لفظة وشرعا	٧ مذاهب العلماء في استتابة المرتد
٢٦ تعظيم أمر الجهاد ومال المجاهد من الثواب	٨ باب ما يصير به الكافر مسلما وماورد في ذلك من الاحاديث
٢٧ مشروعية جهاد المشركين بالاموال والأيدي والألسن	١٠ الاسلام مجموع خصال
٢٩ تفسير قوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة)	١١ صفة المسلم وحقيقته
٣٠ باب ان الجهاد فرض كفاية وأنه شرع مع كل بر وفاجر وماورد فيه من الاحاديث	١٢ باب صحة الاسلام مع الشرط الفاسد
٣١ الدليل على انه لا فرق في حصول فضيلة الجهاد بين أن يكون الغزومع الامام العادل او الجائر	١٣ جواز مبايعة الكافر وقبول الاسلام منه وان شرط شرطا فاسدا
	١٤ باب تبع الطفل لأبويه في الكفر ولمن أسلم منهما في الاسلام وصحة اسلام المميز
	١٥ حكم قتل نساء الكفار والصبيان
	١٦ اجتماع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باین الصياد

صحيفة	صحيفة
٣٢	ما جاء في استئذس النية في الجهاد وأخذ الأجرة عليه والاطاعة
٣٣	أما تحتسب الاعمال اذا كانت بنيات
٣٤	حال من قاتل ليقال أو تعلم العلم لذلك
٣٥	أوافق ماله ليقال انه جواد
٣٦	ذم من طلب العلم لغير الله
٣٧	بيان أن يسير الرياء شرك
٣٨	بيان فضل من جهز غازيا
٣٩	باب استئذان الابوين في الجهاد وماورد
٤٠	في ذلك من الأحاديث
٤١	بيان الأعمال التي هي أحب شيء الى الله
٤٢	فضل تعظيم الوالدين وبيان ان اعمال البدن يفضل بعضها على بعض
٤٣	أقوال العلماء في حكم استئذان الابوين في الجهاد
٤٤	باب لا يجاهد من عليه دين الا برضى غريمه وماورد فيه من الأحاديث
٤٥	الدليل على أن الجهاد يشترط أن يكون في سبيل الله مع الاحتساب وعدم الانهزام من مكفريات جميع الذنوب والخطايا
٤٦	الحكمة في عدم جواز خروج المديون الى الجهاد بغير اذن غريمه
٤٧	باب ما جاء في الاستعانة بالمشركين وماورد في ذلك من الأحاديث
٤٨	أقوال العلماء في الاستعانة بالكافر أو المنافق والفساق
٤٩	بيان معنى حرة الوبرة
٥٠	باب ما جاء في مشاورة الامام الجيش ونصحه لهم ورفقه بهم وأخذهم بما عليهم
٥١	يشرع للامام أن يستكثر من استشارة أصحابه الموثوق بهم ديناً وعقلاً
٥٢	بيان ماورد من الأحاديث في ذم من ولي أمور المسلمين ثم لا يجتهد لهم ولا ينصح
٥٣	باب لزوم طاعة الجيش لأمرهم مالم يأمر بمعصية
٥٤	قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم نازلة في طاعة الامراء
٥٥	الكلام على قول لا طاعة في معصية الله
٥٦	باب الدعوة الى القتال وما ورد في ذلك من الأحاديث
٥٧	النهي عن الخيانة في الغنيمة والفسد والتمثيل وتقتيل الأولاد
٥٨	مذاهب العلماء في حكم تقديم دعاء الكفار الى الاسلام قبل المقاتلة
٥٩	الدليل على استرقاق العربي
٦٠	منقبة عظيمة لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه
٦١	الترغيب في التسبب لهداية من كان على ضلالة
٦٢	باب ما يفعله الامام اذا أراد الغزو من

صفحة	صفحة
٦٨ باب استحباب الحيلاء في الحرب	كتمان حاله والتطلع على حال عدوه
٦٩ باب الكشف وقت الاغارة عن عنده	٥٧ مشروعية الخدعة في الحرب وتفسيرها
شعار الاسلام	وبيان اشتقاقها
٧٠ باب جواز تبييت الكفار ورميهم	٥٨ باب ترتيب السرايا والجيوش واتخاذ
بالمجنيق وان أدى الى قتل ذرارهم تبعاً	الرايات وبيان ألوانها
٧١ باب الكف عن قتل النساء والصبيان	٥٩ قول النبي صلى الله عليه وسلم في حق
والرهبان والشيخ الفان وما ورد في	على لأعطين الراية رجلاً يحب الله
ذلك من الاحاديث	ورسوله ويحبه الله ورسوله
٧٣ الدليل على انه لا يجوز قتل النساء	٦٠ الراكب شيطان والراكبان شيطانان
والصبيان ومذاهب العلماء في تفصيل ذلك	والثلاثة ركب
٧٤ باب الكف عن المثلة والتحريق وقطع	٦١ بيان معنى اللواء والراية
الشجر وهدم العمران الحاجة	— باب ما جاء في تشييع الغازي واستقباله
ومصلحة وما ورد في ذلك من الاحاديث	وما ورد في ذلك من الاحاديث
٧٦ اختلاف السلف في التحريق	٦٢ أفضل العبادات الجهاد
٧٧ مشروعية تحريق النصب	٦٣ باب استصحاب النساء في الحرب لمصلحة
٧٨ مذاهب العلماء في حكم التحريق	المرضى والجرحى والخدمة
والتخريب في بلاد العدو	— الدليل على أنه يجوز للمرأة الاجنبية
— باب تحريم الفرار من الزحف اذا لم	معالجة الرجل الاجنبي للضرورة
يزد العدو على ضعف المسلمين الا	٦٤ باب الاوقات التي يستحب فيها الخروج
المتحيز الى فئة وان بعدت	الى الغزو والنهوض الى القتال وما ورد
٧٩ اراد سبع من الاشياء هي من كبائر	في ذلك من الاحاديث
الذنوب	٦٥ خروج النبي صلى الله عليه وسلم لحجة
٨٠ باب من خشي الأُسرفله أن يستأسر	الوداع يوم السبت
وله أن يقاتل حتى يقتل	٦٦ باب ترتيب الصفوف وجعل سيما
٨١ مشروعية بعث العين والجاسوس	وشعار يعرف وكراهة رفع الصوت
٨٢ باب الكذب في الحرب	وما ورد في ذلك من الاحاديث
٨٤ جواز الكذب في الحرب وأقوال العلماء	٦٧ مشروعية الاصطفاف حال القتال

صحيفة	صحيفة
١٠٢ تفسير النفل	في ذلك
١٠٥ الضعفاء أشد اخلاصا في الدعاءوا كثر خشوعا في العبادة	٨٥ أقوال العلماء في جواز الكذب في بعض الاحوال
١٠٥ باب جواز تنفيل بعض الجيش لباسه وغنائه أو تحمله مكروها دونهم	٨٦ باب ماجاء في المبارزة
١٠٦ يجوز للامام ان ينفل بعض الجيش ببعض الغنيمة اذا كان له من العناية والمقاتلة ما لم يكن لغيره	٨٧ أقوال العلماء في جواز المبارزة وتفصيل ذلك
— باب تنفيل سرية الجيش عليه واشتراكها في الغنائم	٨٨ باب من أحب الاقامة بموضع النصر ثلاثا
١٠٧ الدليل على انه يصح أن يكون النفل زيادة على مقدار الخمس وانه يجب تخميس الغنيمة قبل التنفيل	— باب أن أربعة أخماس الغنيمة للغنائمين وانها لم تكن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٠٨ الدليل على انه يجب تخميس النفل	٨٩ الدليل على انه لا يأخذ الامام من الغنيمة الا الخمس ويقسم الباقي منها بين الغنائمين
١٠٩ دليل من قال بصحة كون التنفيل اكثر من خمس الخمس ومذاهب العلماء في ذلك	٩٠ باب ان السلب للقاتل وانه مخموس وماورد في ذلك من الاحاديث
١١٠ باب بيان الصفي الذي كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسهمه مع غيبته	٩٢ احتجاج من قال بتخميس السلب
١١١ اصطفاء النبي صلى الله عليه وسلم صفية رضي الله عنها	— أقوال العلماء في لفظ (لاها الله ذا)
١١٢ الحكمة في استرجاع النبي صلى الله عليه وسلم صفية من دحية	٩٦ الدليل على انه لا يستحق السلب الا من تفرد بقتل المسلوب
١١٣ باب من يرضخ له من الغنيمة وماورد في ذلك من الاحاديث	٩٧ الدليل على ان القاتل يستحق جميع السلب وان كان كثيرا وعلى كل حال
١١٤ اختلاف أهل العلم هل يسهم للنساء	٩٨ أقوال العلماء فيمن قتل قتيلا هل يحتاج الى بيعة لأخذ السلب أم لا
	٩٩ كيفية مصرع أبي جهل وبيان من قتله
	١٠٢ باب التسوية بين القوى والضعيف ومن قاتل ومن لم يقاتل

صحيفة	صحيفة
١٣١ الدليل على انه يجوز أخذ الطعام	إذا حضرن الحرب أم لا
بغير قسمة وكذلك العلف للدواب	١١٥ باب الاسهام للفارس والراجل وماورد
ومذاهب العلماء في ذلك	في ذلك من الاحاديث
— باب ان الغنم تقسم بخلاف الطعام	١١٨ اقوال العلماء فيما يستحقه الفارس
والعلف وماورد في ذلك من الاحاديث	من الغنime والراجل
١٣٣ باب النهي عن الانتفاع بما يضمه الغنم	١١٩ باب الاسهام لمن غيبه الامير في مصلحة
قبل ان يقسم الاحالة الحرب	١٢٠ باب مايدكر في الاسهام لتجار العسكر
١٣٤ باب ما يهدي للامير والعامل أو يؤخذ	وأجرائهم
من مباحات دار الحرب	١٢١ اختلاف العلماء في الاسهام للاجير
١٣٥ باب التشديد في الغلول وتحريق رحل	إذا استؤجر للخدمة وحضر الحرب
الغال وماورد في ذلك من الاحاديث	١٢٢ باب ما جاء في المدد يلحق بعد تقضى
١٣٧ تفسير الشراك والتقل والكركرة	الحرب
١٣٨ تحريم الغلول من غير فرق بين القليل	١٢٣ جواز اجتهاد الامام في الغنime وإعطاء
والكثير	بعض من حضر من المدد دون بعض
١٣٩ مذاهب العلماء فيمن غل هل يحرق	وأقوال العلماء في ذلك
متاعه أم لا	١٢٥ باب ما جاء في إعطاء المؤلفه قلوبهم
١٤٠ باب المن والفداء في حق الاسارى	١٢٦ بيان من هم المؤلفه قلوبهم
وماورد في ذلك من الاحاديث	١٢٧ يجوز للامام ان يؤثر بالفنائم أو بعضها
١٤١ قصة ثمامة مع النبي صلى الله عليه	من كان مؤملا من أتباعه الى الدنيا
وسلم حينما كان اسيرا ومنه عليه	تأليفا له واستعجالا بالطاعة
١٤٣ رأى أبي بكر رضى الله عنه في اسارى	١٢٨ باب حكم أموال المسلمين إذا اخذها
بدر ورأى عمر بن الخطاب رضى الله	الكفار ثم أخذت منهم
عنه حينما استشارها النبي صلى الله	١٢٩ إذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجد
عليه وسلم في ذلك	المسلم هل يكون أحق به أو يدخل
١٤٥ أمر الاسارى الكفرة من الرجال	في الغنime وأقوال العلماء في ذلك
الى الامام يفعل ما هو الاخط للاسلام	باب ما يجوز أخذه من نحو الطعام
والمسلمين ومذاهب العلماء في ذلك	والعلف بغير قسمة

مصحف	مصحف
١٦٤ باب ما جاء في فتح مكة هل هو غنوة أو صلح	١٤٦ باب أن الأسير إذا أسلم لم يزل ملك المسلمين عنه
١٦٨ حبس أبي سفيان ليطلع على جيوش المسلمين	١٤٧ مشروعية اجابة الأسير إذا دعا وإن كرر ذلك مرات والقيام بما يحتاج اليه من طعام وشراب
١٦٩ كيفية دخول مكة وتأمن من كان فيها	١٤٨ باب الأسير يدعى الاسلام قبل الأسرولة شاهد
١٧١ فتح مكة وما وقع فيها من القتال	— مذهب مالك انه لا يجوز لمن يغير فداء
١٧٢ اسماء من آمنه النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة	١٤٩ باب جواز استرقاق العربي وما ورد في ذلك من الاحاديث
١٧٣ اقوال العلماء في فتح مكة هل فتحت غنوة أم صلحا ودليل كل وتحقيق المقام	١٥١ ما يتعلق بالعرفا والمرافين وأقوال العلماء في ذلك
١٧٦ باب بقاء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام وإن لا هجرة من دار أسلم أهلها	١٥٣ مذاهب العلماء في استرقاق العربي
١٧٧ تفسير الهجرة وتقسيمها	— ثبوت القتل والمن والفداء والاسترقاق في جنس أسارى الكفار
١٧٩ أبواب الامان والصلح والمهادنة	١٥٤ باب قتل الجاسوس اذا كان مستأنا أو ذميا وما ورد في ذلك من الاحاديث
— باب تحريم الدم بالامان وصحته من الواحد	١٥٥ مذاهب العلماء في قتل الجاسوس مطلقا وأدلة كل وتحقيق المقام
١٨٠ للغادر لواء يوم القيامة يعرف به	١٥٧ باب ان عبد الكافر اذا خرج الينا مسلما فهو حر
١٨١ أقوال العلماء في أمان العبد والصبي والمرأة	١٥٨ باب ان الحرابي اذا أسلم قبل القدرة عليه أحرز أمواله
— باب ثبوت الامان للكافر اذا كان رسولا	١٦٠ باب حكم الارضين المغنومة
١٨٢ تحريم قتل الرسل الواصلين من الكفار وإن تكلموا بكلمة الكفر بحضرة الامام أو سائر المسلمين	١٦١ تقسيم غنائم خير نصفين نصف للنوابه وحوادثه ونصفا بين المسلمين
١٨٣ باب ما يجوز من الشروط مع الكفار ومدة المهادنة وغير ذلك	١٦٣ اختلاف العلماء في الارض التي ابقاها
١٨٤ شروط صلح قرش مع النبي صلى	

صحيفة	صحيفة
٢٠٩ جلاء عمر أهل الكتائب من جزيرة العرب	الله تعالى عليه وسلم عند ممانع من دخول مكة وتوقف الصحابة في بعض الشروط
٢١٠ باب ما جاء فيمن سار نحو العدو في آخر مدة الصلح فاقتل	١٩١ تفسير حديث شروط صلح قريش مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل فتح مكة
٢١١ باب الكفار يحاصرون فينزلون على حكم رجل من المسلمين	١٩٣ مبحث في اشتقاق أسماء الله تعالى
٢١٢ باب أخذ الجزية وعقد الذمة وما ورد في ذلك من الأحاديث	١٩٤ تفسير حديث شروط صلح الحديبية وما وقع فيه من الألفاظ
٢١٤ أقوال العلماء في المجوس هل هم أهل كتاب أم لا	١٩٨ كاتب شروط صلح أهل مكة على بن أبي طالب كرم الله وجهه
٢١٥ جزية أهل الكتائب ومقدار ما يؤخذ من كل شخص منهم	١٩٩ محجة أبي جندل مقيدا ورده الى مكة
٢١٧ اذا تهود الوثني يقر	٢٠٠ وقوف الصحابة في شروط الصلح بين أهل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم
٢١٨ اختلاف العلماء في أخذ الجزية من الصبي	٢٠٢ محجة أبي بصيرة ورده وما وقع بينه وبين المشركين وقتله أحدهما
٢١٩ بيان سبب اخراج أهل الكتائب من جزيرة العرب	٢٠٤ تفسير العيبة المكفوفة وقوله لا اغلال ولا اسلال
٢٢٠ أخذ عشور التجارات من اليهود والنصارى	٢٠٦ باب جواز مصالحه المشركين على المال وان كان مجهولا وما ورد في ذلك من الأحاديث
٢٢١ منع أهل الكتائب من أحداث بيعة او كنيسة في بلاد المسلمين	٢٠٨ تفسير الصفراء والبيضاء والحلقة الواقعة في حديث صلح المشركين
٢٢٢ باب منع أهل الذمة من مسكني الحجاز وما ورد في ذلك من الأحاديث	— الدليل على جواز تعذيب من امتنع من تسليم شيء يلزمه تسليمه وانكر وجوده اذا غلب في ظن الامام كذبه وهذا نوع من السياسة الشرعية
٢٢٤ حدود الحجاز وتسميته بذلك	
٢٢٥ باب ما جاء في بداهتهم بالتحية وعبادتهم	
٢٢٦ اختلاف العلماء في جواز رد السلام على اليهود وتفصيل ذلك	
٢٢٧ عبادة النبي صلى الله عليه وسلم غلانا	

صفحة	صفحة
٢٤٣ تقسيم الخيل الى ثلاثة أقسام وما يثاب عليها ومالا	يهوديا خادما له فاسلم
٢٤٤ تقسيم خيل السباق ويثنى انما أنواعها	٢٢٨ باب قسمة خمس الغنيمة ومصرف النوى
٢٤٥ الدليل على أن السبق يحصل بمقدار يسير من الفرس كطرف الاذنين أو طرف اذن واحدة	٢٢٩ دليل من قال ان سهم ذوى القربى لبنى هاشم والمطلب خاصة دون بقية قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من قرش
— باب الحث على الرمي وماورد فيمن الاحاديث	٢٣١ اختلاف العلماء في تاريخ غزوة بني النضير
٢٤٦ النذب الى اتباع خصال الآباء المحموده والعمل بمثلها	٢٣٢ الدليل على ان من مصارف الخمس قربي رسول الله صلى الله عليه وسلم
— الدليل على مشروعية الاشتغال بتعليم آلات الجهاد والتمرن فيها والعناية فى اعدادها	٢٣٣ استحباب البداءة بالمحررين وتقديمهم عند القسمة على غيرهم
٢٤٧ ثواب من مثى بين الفرضين	٢٣٤ مال البحرين من الجزية
٢٤٨ الدليل على ان العمل فى آلات الجهاد وأصلاحها واعدادها كالجهاد فى استحقاق فاعله الجنة	٢٣٥ الدليل على ان الامام كسائر الناس لافضل له على غيره فى تقديم ولا توفير نصيب
— الدليل على أن الرمي أفضل من الركوب	— الدليل على أنه لا نصيب للعبد المملوك فى مال الجزية وأقوال العلماء فى ذلك
٢٤٩ باب النهى عن صبر البهائم واخصائها والتحرش بينها ووسمها فى الوجه	٢٣٨ أبواب السبق والرمى
— تفسير تصوير البهائم وأقوال العلماء فى ذلك	— باب ما يجوز المسابقة عليه بعوض وماورد فى ذلك من الاحاديث
٢٥٠ الدليل على تحريم خصى الحيوانات	— الدليل على جواز السباق على جعل وأقوال العلماء فى ذلك وبسط الكلام فيه
— الدليل على تحريم وسم الحيوان فى وجهه وأقوال العلماء فى ذلك	٢٤٠ مسابقة النبي صلى الله عليه وسلم على ناقته المضياء
٢٥٢ باب ما يستحب ويكره من الخيل واختيار تكثير نسلها وماورد فى ذلك	٢٤١ باب ما جاء فى المحل وآداب السبق
	٢٤٢ تفسير المسابقة

صفحة	صفحة
٢٧٢ (كتاب الأطعمة والصيد والذبائح)	من الاحاديث
— باب في أن الاصل في الاعيان	٢٥٣ أفضل الحيل الأدم
والاشياء الاباحة الا أن يرد منع أو الزام	٢٥٤ باب ما جاء في المسابقة على الاقدام
٢٧٣ قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن	والمصارعة واللعب بالحرب وغير ذلك
أشياء) نزل في النهي عن كثرة	٢٥٥ مصارعة النبي صلى الله عليه وسلم اباركاته
المسائل عما كان وعما لم يكن وأقوال	٢٥٦ جواز المصارعة اذا كانت لغرض محمود
العلماء في ذلك	— مشروعية المسابقة على الارجل وبين
٢٧٤ البحث عما لا يوجد فيه نص على قسمين	الرجال والنساء المحارم
٢٧٤ من النهي عنه التفريع على مسألة لا	٢٥٧ باب تحريم القمار واللعب بالنرد وما في
أصل لها في الكتاب ولا الاجماع وهي	معنى ذلك
نادرة الوقوع جداً	٢٥٨ تفسير النرد شير ومذاهب العلماء في
٢٧٥ اهلاك الأمم المتقدمة بسبب كثرة	حكم اللعب فيه
سؤالهم واختلافهم على انبيائهم	٢٥٩ الدليل على أن النرد والشطرنج
٢٧٦ تفصيل القول في حكم كثرة السؤال	من الميسر
عن المسائل	٢٦٠ باب ما جاء في آلة اللهو
٢٧٨ باب ما يباح من الحيوان الانسى وما	٢٦١ تفسير الحر الواقع في الحديث
ورد فيه من الاحاديث	— المغازف هي آلة الملاهي والكوبة هي
٢٧٩ الدليل على تحريم لحم الحمر الاهلية	الطبل والغيراء الطنبور
وحل لحوم الحيل ومذاهب العلماء في	٢٦٢ ذكر احاديث ناهية عن آلات الملاهي
ذلك وحجج كل وتحقيق المقام	وأن الامة اذا استحلّت ذلك حصل
٢٨١ باب النهي عن الحمر الانسية وما ورد	فيها الحسف والمسح والقذف
في ذلك من الاحاديث	٢٦٤ النهي عن الزمار والغناء
٢٨٢ علة المنع من أكل لحوم الحمر الاهلية	٢٦٥ أقوال العلماء في سماع العود والغناء
٢٨٤ باب تحريم كل ذى ناب من السباع	وبيان مذاهبهم وحجج كل وتحقيق
ومخلب من الطير وما ورد في ذلك	المقام بما يشفى ويكفى
من الاحاديث	٢٧١ ضرب النساء بالدف لقدم الغائب وما
— تفسير الناب والسبع	في معناه

٢٨٤	اختلاف العلماء في جنس السباع المحرمة	٢٩١	بيان الضبع وحكم أكل لحمه
٢٨٥	الدليل على تحريم لحوم النغال	٢٩٢	أقوال العلماء في حكم أكل الأرنب
—	باب ماجاء في الهر والقنفذ	—	باب ماجاء في الجلالة وأقوال العلماء فيه
٢٨٦	تفسير القنفذ ومذاهب العلماء في حكمه	٢٩٤	باب ما استفيد تحريمه من الأمر بقتله
—	باب ماجاء في الضب من الأحاديث	—	أومن انتهى عن قتله
٢٨٨	أقوال العلماء في أكل لحم الضب	٢٩٥	تحريم قتل الضفادع والحفاش والصقور
٢٨٩	اختلاف العلماء في كراهية أكل الضب	١٩٦	ما ورد في قتل النمل وأقوال العلماء في ذلك
٢٩٠	باب ماجاء في الضبع والأرنب	—	تفسير الضفدع ووزنه